

अहिंसा की बोलती मीनारें

अहिंसा  
की  
बोलती सीनारें

पुस्तक

लेखक

अहिंसा की बोलती मीनारे

गणेश मुनि, शास्त्री

प्रकाशक

सन्मति ज्ञान पीठ, आगरा

भूमिका

आशीर्वाचन

श्री यशपाल जैन

उपाध्याय अमरमुनि

विषय

पृष्ठ

अहिंसा का ऐतिहासिक पर्यालोचन

दो सौ बत्तीस

मुद्रक

श्री विष्णु प्रिंटिंग प्रेस, रालाअडी, आगरा

प्रथम संस्करण

मूल्य

मई, १९६८

चार रुपए



## समर्पण

निस्सीम श्रद्धा और भक्ति के साथ  
तपोमूर्ति, मधुर प्रवक्ता  
परम श्रद्धेय गुरुदेव  
श्री पुष्करमुनिजी  
नहाशज के  
चरणों में  
सादर

—गणेश मुनि, शास्त्री



वर्तमान युग समस्याओं का युग है। समस्याएँ भी विभिन्न। विचित्र। कहीं छात्र आन्दोलन। कहीं तोड़-फोड़, हड़ताल, कहीं हत्याएँ। वर्ग विग्रह, साम्प्रदायिक संघर्ष, प्रान्तीय एवं जातीय संघर्ष आदि। राष्ट्रीय जीवन समस्याकुल है और अन्तर्राष्ट्रीय जीवन भी। विश्व के सुदूर क्षितिज आज आशंका, भय एवं अविश्वास से प्रकम्पित हैं, प्रताडित हैं।

समस्याओं के समाधान खोजे गए हैं, खोजे जा रहे हैं, विश्व मरचना के इतिहास में इन समस्याओं का समाधान जो सर्वाधिक श्रेष्ठ एवं प्रभावशाली प्रमाणित हुआ है, वह है 'अहिंसा'। भारत व विदेश में अहिंसा आज विश्वशान्ति, और विश्ववन्धुत्व का अमोघ-मंत्र मान लिया गया है।

अहिंसा की व्यावहारिक पृष्ठभूमि को स्पर्श करते हुए उसके विभिन्न अंगों का विशद-विवेचन श्री गणेश मुनि जी, शास्त्री ने प्रस्तुत पुस्तक में किया है। अहिंसा के सम्बन्ध में लेखक निष्ठावान हैं, और साथ ही व्यावहारिक बुद्धि से युक्त भी। अध्ययन एवं अनुभव के आधार पर की गई उनकी विवेचना अहिंसा में निष्ठा रखने वाले प्रत्येक पाठक के लिए उपयोगी सिद्ध होगी, ऐसा मुझे विश्वास है।

अपनी चिन्तनशील प्रज्ञा एवं प्रवाहपूर्ण लेखनी के द्वारा श्री गणेश मुनि जी इसी प्रकार साहित्य समृद्धि की ओर सतत गतिमान रहेंगे—यही मंगल कामना।

## प्रकाशकीय



‘अहिंसा की वालती मीनारे’—अहिंसा के सम्बन्ध में एक महत्वपूर्ण विचार-चिन्तन एवं ऐतिहासिक पर्यालोचन है। आज के युग में अहिंसा के विकास की जितनी अधिक सम्भावनाएँ हैं, तथा प्रचार-प्रसार की जितनी अधिक आवश्यकता है, उतनी सम्भवतः पिछले युग में कभी अनुभव नहीं की गई होगी। आज का विश्व—युद्ध के कगार पर खड़ा है—जिसके एक ओर है—अशान्ति की धधकती ज्वाला, और दूसरी ओर है—सर्वनाश का भयानक दृश्य। वर्तमान परिस्थितियों में विश्व के त्राण का कोई अमोघ साधन है तो, अहिंसा ही है। इसीलिए समस्त ससार की दृष्टि आज अहिंसा पर टिकी है। शान्ति, सहयोग, सद्भाव, पचशील अणुशक्ति का शान्ति व विकास कार्यों में प्रयोग—ये सब अहिंसा के ही विभिन्न रूप हैं। मानव जाति के कल्याण के लिए अहिंसा ही अमृत-जडी है।

प्रस्तुत पुस्तक में विद्वान् विचारक श्री गणेश मुनि जी ने अहिंसा के विभिन्न पहलुओं पर काफी विस्तार के साथ विश्लेषण किया है, और अहिंसा-अपरिग्रह तथा अनेकान्त को जीवन में उतारने के लिए बड़ी तीव्र प्रेरणा के साथ प्रतिपादन किया है।

श्री गणेश मुनि जी, अमरावती के उपप्रवर्तक श्रद्धेय श्री पुष्कर मुनि जी महाराज के सुयोग्य शिष्य हैं। आपकी ‘आधुनिक विज्ञान और अहिंसा’ नामक पुस्तक कुछ समय पूर्व आत्माराम एण्ड सन्स, देहली से भी प्रकाशित हो चुकी है। मुनि श्री लेखक भी हैं, कवि भी हैं, प्रवक्ता भी हैं। स्थानकवासी समाज के एक होनहार मेधावी सन्त हैं। हमें उनसे बहुत आशाएँ हैं।

हमारे आग्रह पर पुस्तक की भूमिका लिखने का कार्य सुख्यात गांधीवादी विचारक व लेखक श्री यशपाल जी जैन ने स्वीकार किया तथा समय पर भूमिका लिखकर भेज सके, एतदर्थ हम उनके प्रति हार्दिक कृतज्ञ है। साथ ही आदरणीय आचार्य पुष्पराज जी का आभार मानते हैं जिन्होंने स्नेहपूर्वक सहयोग नहीं किया होता तो सम्भवतः श्री यशपाल जी की भूमिका इस पुस्तक में नहीं जुड़ पाती।

आशा है प्रस्तुत पुस्तक अहिंसा के सम्बन्ध में पाठकों को अनेक प्रकार की रुचिकर व जीवन-निर्माणकारी विचार सामग्री प्रस्तुत करेगी, व अधिकाधिक लोकोपयोगी सिद्ध होगी।

—मन्त्री

सन्मति ज्ञान पीठ, आगरा

## भूमिका



कई साल पहले की बात है । हमारे देश में विश्वशांति परिषद् हुई थी, जिसमें देश-विदेश के बहुत-से शांतिवादियों तथा अहिंसा-प्रेमियों ने भाग लिया था । यह परिषद् पहले पन्द्रह दिन शांति-निकेतन में हुई थी, बाद में उतने ही दिन सेवाग्राम में । परिषद् में शांति से संबंधित अनेक विषयों पर तो विचार-विमर्श हुआ ही, लेकिन उससे भी बड़ा लाभ यह हुआ कि इतने देशों के लोग एक परिवार की भांति साथ रहे और उनके बीच घनिष्ठ संपर्क स्थापित हुए ।

एक दिन सेवाग्राम में एक अमरीकी सज्जन से बात होने लगी । वह हार्वर्ड विश्वविद्यालय के उपकुलपति थे । मैंने उनसे पूछा, 'कहिये, यहाँ आने का आपका मुख्य उद्देश्य क्या है ?'

स्पष्ट था कि वह परिषद् में शामिल होने के लिए यहाँ आये थे और यह उद्देश्य अपने आप में बड़ा महत्त्वपूर्ण था, लेकिन मैं तो यह जानने का इच्छुक था, कि भारत के विषय में उनकी क्या भावना है ।

उन्होंने कहा, "बात यह है कि हमने आपकी अहिंसा के बारे में बहुत-कुछ सुन रखा है । हमें यह भी पता है कि महात्मा गांधी ने अहिंसा के द्वारा ही भारत को आजाद कराया था । हम यहाँ यह देखने के लिये आये हैं कि आप लोग अपनी दैनिक समस्याओं को अहिंसात्मक ढंग से कैसे सुलझाते हैं ।"

उन सज्जन ने जो कहा, वह स्वाभाविक था। भयकर-से-भयंकर आणविक अस्त्रों का निर्माण और कुछ अशो में उनका प्रयोग करके दुनिया ने देख लिया कि छोटी-बड़ी किसी भी समस्या का स्थायी समाधान हिंसा से कदापि संभव नहीं। लेकिन अहिंसा का वास्तविक स्वरूप क्या है और वह व्यवहार में किस प्रकार कारगर हो सकती है, यह समझना शेष है।

अपने देश में और बाहर, मुझे बहुत-से ऐसे व्यक्ति मिले जिनकी अहिंसा में गहरी दिलचस्पी है और वे ऐसा साहित्य चाहते हैं, जो अहिंसा के तात्त्विक पक्ष की तो जानकारी दे ही, साथ ही उसमें अहिंसा के व्यावहारिक पहलू पर भी प्रकाश डाला गया हो।

अहिंसा के विषय में हमारे देश में बहुत-सा साहित्य उपलब्ध है, किन्तु अधिकांश पुस्तकें इतनी दुरूह हैं कि जिनकी धार्मिक अथवा आध्यात्मिक पृष्ठभूमि नहीं है, वे उन्हें समझ नहीं सकते। उन पुस्तकों में प्रयुक्त पारिभाषिक शब्दावली तो ग्रीक-लेटिन जैसी कठिन होती है। दूसरी बात यह है कि वे अहिंसा का विवेचन वर्तमान समस्याओं के संदर्भ में चाहते हैं, जो उन्हें इन पुस्तकों में प्रायः नहीं मिलती।

अपने बहुत-से लेखों तथा भाषणों में मैंने इस बात पर बराबर जोर दिया है कि हमें सरल सुबोध भाषा में कुछ ऐसी पुस्तकें तैयार करनी चाहिए, जो सामान्य बुद्धि और सीमित ज्ञान रखने वाले व्यक्तियों की भी समझ में आ जाएं और वे उन्हें पढ़कर जान सकें कि अहिंसा की शक्ति कितनी तेजस्वी है और उस पर आचरण करके किस प्रकार राष्ट्रीय एवं अंतर्राष्ट्रीय जगत में स्थायी शांति और सुख स्थापित किया जा सकता है।

इस दृष्टि से प्रस्तुत पुस्तक को देखकर मुझे हार्दिक प्रसन्नता हुई। इसके लेखक जैन मुनि हैं और उन्होंने अहिंसा तथा उससे संबंधित सभी विषयों का सूक्ष्म अध्ययन एवं चिंतन किया है, लेकिन इस पुस्तक में उन्होंने अहिंसा या और किसी विषय का शास्त्रीय विवेचन नहीं किया। सात खण्डों में उन्होंने अपनी बात इस ढंग से कही है कि सामान्य पाठक भी उसे हृदयगम कर सकता है। पहले खण्ड में उन्होंने अहिंसा के आदर्श को समझाया है, दूसरे में बताया

है कि मानव-जाति एक है, तीमरे मे इस बात पर प्रकाश डाला है कि अहिंसा की साधना किस प्रकार की जा सकती है। इस खण्ड के अन्तर्गत उन्होंने अपरिग्रह की विस्तार से चर्चा की है और दिखाया है कि विपत्ति की जननी सग्रहवृत्ति है। मनुष्य के लिए आवश्यक है कि वह 'सादा जीवन, उच्च विचार' के आदर्श को सामने रखकर जीवन यापन करे।

वाद के चार अध्यायो मे लेखक ने अहिंसा के बुनियादी सिद्धांतों का बड़ा ही सरल भाषा मे विवेचन करते हुए उन चीजों को लिया है, जिनका सवध हम सबके जीवन के साथ आता है। उदाहरण के लिए आज मानव-समाज के सामने एक प्रश्न है कि वह शाकाहारी क्यों और किस प्रकार रहे। इस प्रश्न का समुचित उत्तर पाचवे खण्ड मे मिल जाता है।

इसी प्रकार एक प्रश्न है कि अहिंसा और विज्ञान का किस प्रकार समन्वय हो। छठे अध्याय मे लेखक ने रेडियो-सक्रियता, आणविक शक्ति, अणु-परीक्षण आदि का उल्लेख करते हुए प्रतिपादित किया है कि विज्ञान पर अहिंसा की किस प्रकार विजय होती जा रही है।

अंतिम खण्ड मे अहिंसा एवं विश्वशांति के ज्वलंत प्रश्न पर विचार किया गया है और यह बताते हुए कि इस दिशा मे भारत ने क्या योग दिया है, यह विश्वास प्रकट किया गया है कि अहिंसा की आधार-शिला पर ही विश्वशांति का भवन खड़ा रह सकता है।

प्रस्तुत पुस्तक के लेखक संस्कृत, प्राकृत, हिंदी आदि भाषाओं के ज्ञाता हैं और अपनी अध्ययनशील वृत्ति के कारण उन्होंने इन भाषाओं के साहित्य को बारीकी से पढ़ा है। अपनी बात को समझाने के लिए उन्होंने अन्य धर्मावलम्बियों के मतव्य देने मे सकोच नहीं किया।

संभव है, विशुद्ध वैज्ञानिक दृष्टि रखने वाले व्यक्ति लेखक की कतिपय मान्यताओं से सहमत न हों, लेकिन कुल मिला कर पुस्तक अहिंसा की महिमा और उसके व्यावहारिक पक्ष पर सुपाठ्य सामग्री प्रदान करती है।

आज संसार में हिंसा का बोलबाला दिखाई देता है। अमरीका, रूस आदि देशों में अधिकाधिक आणविक शक्ति उपार्जित करके अपने प्रभुत्व के विस्तार की होड़ लगी है, लेकिन यह असामान्य स्थिति है। कोई भी राष्ट्र हिंसात्मक बल से दूसरे को अधिक समय तक दबाकर नहीं रख सकता। विज्ञान ने दुनिया को इतना छोटा बना दिया है कि यदि आज कहीं कुछ होता है तो उसकी प्रतिक्रिया अन्य स्थानों पर तत्काल हो जाती है। स्वाधीनता की चेतना आज सभी राष्ट्रों में व्याप्त है।

ऐसी दशा में आज भारत का ही नहीं, अन्य देशों का भी चिन्तन चल रहा है कि अहिंसा के मार्ग का किस प्रकार अवलम्बन करे, जिससे मानव-जाति को व्यथित करने वाली अशांति दूर हो और छोटे-बड़े सभी राष्ट्र मिल कर एक-दूसरे के विकास में सहायक हो।

इस चिन्तन को प्रस्तुत पुस्तक प्रोत्साहित करती है। मैं इसके लिए लेखक को हार्दिक बधाई देता हूँ और आशा करता हूँ कि इस रचना का सभी क्षेत्रों में स्वागत होगा।

७/८ दरियागज, दिल्ली }  
२० मई १९६८ }

यशपाल जैन

## मीनारों की भाषा

०

अहिंसा के सम्बन्ध में अब तक बहुत कुछ लिखा जा चुका है वर्तमान में बहुत लिखा जा रहा है, और आने वाला भविष्य, नवीन स्थिति परिस्थितियाँ उस सम्बन्ध में अधिक लिखने को प्रेरित करती रहेंगी।

‘अहिंसा’ एक तीन वर्णों का छोटा-सा शब्द है, किन्तु यह विष्णु के तीन चरण से भी अधिक विराट् व व्यापक है। मानव जाति ही नहीं, किन्तु समस्त चर-अचर प्राणि जगत इन तीन चरणों में समाया हुआ है। जहाँ अहिंसा है, वहाँ जीवन है, जहाँ अहिंसा का अभाव है, वहाँ जीवन का अभाव है। जिस दिन इस सृष्टि पर जीव ने जन्म लिया था, उसी दिन अहिंसा का भी जन्म हुआ था। और जब तक इस सृष्टि पर अहिंसा नाम का तत्त्व रहेगा, जीव का अस्तित्व भी सुरक्षित रहेगा। जैन दर्शन के अनुसार सृष्टि पर प्राणी का अवतरण अनादि है, इसलिए वह अहिंसा को भी अनादि मानता है। जीवन और अहिंसा का अनादि सम्बन्ध है। अभिप्राय यह है कि जहाँ अहिंसा है, वहाँ जीवन है और जहाँ जीवन है वहाँ अहिंसा है—यह व्याप्ति नित्य-सत्य है।

अहिंसा एक विराट् शक्ति है। जीवन के विविध पथों में इसके विविध प्रयोग मानव अनादिकाल से करता रहा है। जिन परिस्थितियों में जिस प्रकार के समाधान की आवश्यकता हुई—अहिंसा ने वह समाधान प्रस्तुत किया है। जीवन की सरल से सरल एवं कठिन से कठिन हर परिस्थिति में अहिंसा ने मनुष्य का साथ दिया है, उसके अस्तित्व की रक्षा की है, उसके जीवन की समस्या को सुलझाया है, और उसके कल्याण का मार्ग प्रशस्त किया है।

जिस युग में एक कवीला दूसरे कवीलो से लड़ता था। एक जाति-दूसरी जाति के साथ संघर्ष, युद्ध और विग्रह खड़े करती थी, आर्य-अनार्य



परस्पर एक दूसरे के खून से नहाते थे, और विजयी जाति पराजित जाति को दास बनाकर उस पर शासन करती थी, उस समय मे अहिंसा ने मैत्री का मधुर सन्देश दिया । उसका स्वर मुखरित हुआ—‘मित्रस्य चक्षुषा समीक्षमहै’— हम परस्पर एक दूसरे को मित्र की आँखों से देखे । पराजित विजेता को अपना मित्र माने और विजेता भी पराजित को अपना स्नेह, सद्भाव अर्पण करे । घृणा और द्वेष से दूर रहे मा विद्विषावहै—कोई किसी से द्वेष नहीं करे । ये उस युग के स्वर हैं जब कि मानव, सभ्यता की प्रथम देहली पर चरण धर रहा था । वेदों मे अहिंसा का यही मैत्री और अभय-रूप व्यक्त हुआ है । उस युग मे मानव को प्रगति और विकास के लिए सबसे पहली आवश्यकता थी मनुष्य-मनुष्य परस्पर एक दूसरे से लड़ें नहीं, मैत्री पूर्वक रहे, और जीवन के भौतिक एव आध्यात्मिक विकास का अवसर प्राप्त करें । मानव सभ्यता के आदि युग मे अहिंसा-मैत्री के रूप मे विकसित हुई थी । और मनुष्य जाति को मैत्री के एक सूत्र मे बाधने का प्रयोग चल रहा था । ऋग्वेद कालीन सभ्यता मे मैत्री भावना की यह गूँज स्पष्ट सुनाई देती है ।

युग बदला, परिस्थितियाँ बदली । मानव जाति सगठित होकर विकास के पथ पर आगे बढ़ने लगी । परस्पर एक दूसरे से लड़ने वाले मनुष्य एक ही स्थान पर नगर का निर्माण करके साथ-साथ रहने लगे । पारस्परिक सहवास से मनुष्य-मनुष्य के प्रति उतना क्रूर नहीं रहा, किन्तु उसकी यह क्रूरता धीरे-धीरे पशु जाति के प्रति प्रवाहित होती गई । उसकी मनोप्रस्थितियों का रूप बदल गया । कुछ स्वार्थीतत्त्व भी इस रूपमे सहयोगी बने और देवी-देवता, धर्म-स्वर्ग और मोक्ष के नाम पर पशुयज्ञ, पशु-बलि का एक प्रवाह-सा उमड़ पड़ा । मनुष्य के अतःकरण मे छिपी हुई क्रूरता, द्वेष, घृणा एव सघर्ष की ग्रथिया मूक पशु जाति एव उस मानवजाति के प्रति जोकि बुद्धि, बल एव ऐश्वर्य मे उससे हीन थी, क्रूरता, घृणा और द्वेष के रूप मे बदल गई । मूल रूप मे मानव-मानव समान होते हुए भी मानव को उसने दास बनाया, उसके छोटे से अपराध पर क्रूरतम दंड की व्यवस्था की और मांस-लोलुप होकर धर्म के नाम पर पशुवध तथा प्राणि हिंसा को उचित ठहराया, उसे शास्त्राज्ञा का रूप भी दिया । इस प्रकार आभि-जात्यता के आवरण मे घृणा, एव धर्म व देव पूजा के आवरण मे क्रूरता पलने लगी । जो हिंसा विद्वेष के रूप मे प्रबल हो रही थी वह इस युग मे घृणा एव क्रूरता का मुखौटा लगाकर चलने लगी ।

हिंसा का एक दूसरा रूप भी समाज में धीरे-धीरे प्रबल हो रहा था— वह था बौद्धिक-विग्रह । आर्थिक असमानता का रोग प्रारम्भ से ही समाज

के शरीर को गलाता जा रहा था, अब बौद्धिक असमानता भी उसी प्रकार एक रोग के रूप में समाज के स्वास्थ्य को निगलने लगी।

एक ओर श्रीमती के महलों में अपार वैभव जमा पड़ा था, मुख-मुविधाओं के अगणित साधन उनके पास थे और रात दिन भोग विलास में डूबे रहते थे, तो दूसरी ओर समाज में गरीबी और दरिद्रता फैल रही थी। जीवन-यापन के साधनों के अभाव में मनुष्य अपने को बेच रहा था—अपने बच्चों को और अपनी पत्नी तक को बेच डालता था। और एक पशु में भी गया-गुजरा जीवन बिताने को मजबूर हो रहा था। जैन एवं बौद्ध आगमों में उल्लिखित घटनाएँ उस युग की मानवजाति व सम्यता के इस कृष्ण पक्ष को हमारे समक्ष आज भी खोलकर रख देती हैं। जब एक-एक श्रीमत् गृहस्थ पशुओं की तरह सैकड़ों दास-दासियों को खरीद कर अपने अधीन रखता था। एक-एक नगर-गाणिका के अधीन हजारों सुन्दरियाँ रहती थी, और वे चन्द्र चांदी के टुकड़ों पर अपना रूप, यौवन और सुन्दर देह समाज के विलासी श्रीमती को लुटाती थी। किसी एक नगर में हजारों गाणिकाओं का होना, और किसी एक श्रीमत् के अधीन सैकड़ों दास-दासियों का रहना समाज की श्रेष्ठता और ममृद्धि का चित्रण नहीं, किन्तु उसकी आर्थिक विपमता, विवशता, एवं दमतोड़ दरिद्रता का ही चित्रण हो सकता है। हाँ तो इस आर्थिक वैषम्य से मानव समाज को मुक्त करने के लिए अहिंसा का 'अपरिग्रह' के रूप में प्रयोग हुआ। जो अहिंसा मैत्री व अभय के रूप में विकसित हो रही थी, युग की आवश्यकताओं ने उसमें 'अपरिग्रह' का एक नया रूप भी जोड़ दिया।

आज से तीन सहस्राब्दी पूर्व के मानव समाज का इतिहास देखने से ज्ञात होता है उस समय समाज में चार प्रमुख रोग थे—क्रूरता, घृणा, गरीबी एवं बौद्धिक-विग्रह।

समर्थ एवं वर्माधिकारी वर्ग क्रूर हो रहा था, आभिजात्य वर्ग निम्न वर्ग के प्रति घृणा एवं द्वेष की भावनाओं से ग्रस्त था। श्रीमत् समाज अपने भोग विलास में डूबकर समाज की गरीबी का अनुचित लाभ उठाता हुआ मनुष्य को पशु की तरह उत्पीड़ित कर रहा था और समाज का बुद्धिमान वर्ग अपनी-अपनी बात को सिद्ध करने के लिये परस्पर बौद्धिक विग्रह के अखाटे जमाए बैठा था। वह अल्प बुद्धि वाले को पशु की तरह हाक रहा था।

इस प्रकार हिंसा के ये चार रूप मानव समाज के लिए चार महारोग थे। इन चारों रोगों को दूर करने के लिए युग के महान चिन्तकों ने चार उपचार

प्रस्तुत किए—क्रूरता एवं पशु हिंसा को मिटाने के लिए करुणा और दया का प्रचार हुआ। जातीय घृणा एवं द्वेष के उच्छेद के लिए समानता की भावना, समता—आत्मोपम्य दृष्टि का विकास किया गया। आर्थिक विषमता और तज्जनित अनर्थों को रोकने के लिए अपरिग्रह या इच्छापरिमाण का सिद्धान्त सामने आया, और बौद्धिक विग्रह एवं वैचारिक दुष्चक्रों को समाप्त करने के लिए अनेकान्तवाद का सुन्दर प्रयोग हुआ।

गीता की भाषा में कहे तो उस युग में अहिंसा भगवती का इन चार रूपों में अवतार हुआ और समाज के दुःख, दारिद्र्य, विग्रह एवं सघर्षों के उपशमन का एक नया युग प्रारम्भ हुआ।

भगवान् महावीर और तथागत बुद्ध इस नवयुग के सूत्रधार थे। महावीर का प्रत्येक उपदेश समता, (सामायिक) त्याग (अपरिग्रह) और सम्यग् दृष्टि (अनेकांत) की भावना से ओत-प्रोत रहता था। तो तथागत बुद्ध भी करुणा के मसीहा बनकर जनता के कष्टों और दुःखों का मंत्री और स्नेह की भावना से उपचार करने में सलग्न हो जनपद में पादचारिका करने लगे।

यह निश्चित मत है कि—जब-जब समाज में हिंसा का प्राबल्य होता है, तब तब अहिंसा के विकास का अधिक-अधिक अवसर होता है। उसके विकास की अधिक संभावनाएँ एवं अत्यधिक आवश्यकता भी रहती है। ढाई हजार वर्ष पूर्व का भारत जब हिंसा की विविध रूपों में प्रस्फुटित व्याधियों से सन्नत था, धार्मिक, बौद्धिक, तथा सामाजिक कुण्ठाओं से जकड़ा हुआ था, तब अहिंसा का शखनाद करने वाले दो देवता भारत भूमि पर अवतरित हुए थे। उनके अमृत तुल्य उपदेशों से मानव समाज निश्चित ही शांति का अनुभव करने लगा था। वह क्रूरता से करुणा की ओर, विषमता से समता की ओर सग्रह एवं आर्थिक वैषम्य से अपरिग्रह की ओर तथा बौद्धिकविग्रह से वैचारिक समता, अनेकान्त की ओर बढ़ा और उस मार्ग पर चलकर जीवन का आध्यात्मिक एवं भौतिक विकास करता रहा।

किसी भयंकर विमारी से एक बार मुक्त होने के बाद यदि खान-पान का संतुलन न रखा जाय, आहार-व्यवहार का विवेक न रखा जाय तो वह विमारी पुनः उसी रूप में, बल्कि उससे भी भयंकर रूप में और कुछ भिन्न रूपों में भी उभर कर सामने आती है और शरीर के स्वास्थ्य को चौपट कर

डालती है। ऐसा ही कुछ मध्यकाल में हुआ। महावीर और बुद्ध ने समाज की जिन बीमारियों को मिटाने के लिए अपना जीवन अर्पण कर दिया था, उनके कुछ समय पश्चात् ही वे बीमारियाँ समाज के शरीर में पुनः भयंकर रूप में फूट पड़ी। जिस हिंसा महारोग का निदान करके विविध रूपों में उपचार किया गया था, कुछ समय पश्चात् वह रोग पुनः भड़क उठा। समाज में हिंसा का पुनः प्राबल्य हुआ, धार्मिक व साम्प्रदायिक उन्माद विगड़ जातीय-विद्रोह, पशु, दास, एवं नारी पर मनमाने अत्याचार (सती प्रथा) तथा शोषण और अर्थ संग्रह का दुष्चक्र—हिंसा के ये विविध रूप मानव जाति को फिर आतंकित करने लगे और वे आज तक की स्थिति में करते आ रहे हैं। यह ठीक है कि कुछ उपचार भी हुए, पर जिस मात्रा में उपचार होता रहा, रोग उस मात्रा से अधिक प्रबल और गहरा था इसलिए रोग मिट नहीं पाया, बल्कि कहना चाहिए कि अन्य कई रूपों में फूटता रहा।

वर्तमान का मानव समाज हिंसा के हजारों-हजार आतंककारी रूपों में ग्रस्त है, और ब्राह्म-ब्राह्मि कर रहा है।

आज का मानव पहले से अधिक संस्कृत और विकसित हो रहा है, वैज्ञानिक उपलब्धियों के बल पर वह पुराने जमाने के देवता व इन्द्र की तरह आज जो चाहे सो कर सकता है। प्रकृति के अनन्त रहस्यों की खोज में वह आज अणु-शक्ति जैसे महान रहस्य को प्राप्त कर चुका है। इतना सब कुछ होने पर भी वह आज पहले से अधिक अशांत है, उत्पीड़ित है, भयग्रस्त है मानसिक कुण्ठाओं से जकड़ा हुआ है। आणविकयुद्धों की विभीषिका उसके शिर पर खड़ी है, पता नहीं, कब एक आणविक विस्फोट हो और मानव जाति हाहाकार करती हुई जलकर ढेर हो जाए।

विज्ञान ने ससार को छोटा बना दिया है, किन्तु उसने मनुष्यों के हृदयों को और भी छोटा बना दिया है। आज मनुष्य के हृदय में प्रेम, करुणा स्नेह एवं बन्धुता के भाव समाप्त हो रहे हैं, जैसे इन्हे ठहरने के लिए उसके हृदय में कोई स्थान भी नहीं है।

वर्तमान युग में मनुष्य के समक्ष अनेक समस्याएँ हैं, कहना चाहिए मकड़ी के जाल की तरह उसने ही समस्याओं को जन्म दिया है और स्वयं ही उनमें डलभ गया है। कहीं आर्थिक विषमताओं का दुष्चक्र चल रहा है, शोषण और उत्पीड़न से मानव जाति सन्नत हो रही है, तो कहीं वैचारिक

सघर्ष के कारण एक राष्ट्र, दूसरे राष्ट्र के प्रति शत्रु भावना रखे हुए उसे आतंकित किए रहना चाहता है। वर्ग भेद, वर्ण भेद, प्रान्तीयता, जातीयता, धार्मिक कलह, आर्थिक शोषण, और साथ ही भोग विलास की उद्दाम अवृत्त आकाक्षाएँ—मनुष्य को आज अशांत और बेचैन किए हुए हैं।

वर्तमान में मानव हत्या से मनुष्य डरने लगा है। वह एक बहुत बड़ा अपराध मान लिया गया है। मानव का शोषण भी वर्तमान समाज-व्यवस्था में निन्दनीय है। यह अहिंसा की भावना का एक हृद तक विकास कहा जा सकता है। किन्तु हम इसे अहिंसा का विकास नहीं मान सकते, चूँकि वही मानव जो मानव हिंसा को अपराध मानता है, पशु हिंसा के लिए आज भयकर-तम साधन जुटा रहा है। मासाहार से वह अपनी लोलुप वृत्तियों को भी तृप्त करना चाहता है और उसको आर्थिक साधन जुटाने का एक मार्ग भी समझ रहा है। मनुष्य की बुद्धि की यह दुहरी विडम्बना है। मूक पशुओं के प्रिय-प्राणों के साथ खिलवाड़ है और है जीवन का चारित्रिक व आध्यात्मिक पतन।

मासाहार पुराने जमाने में भी था, पर वह आज की तरह आम भोजन नहीं था, कुछ विशेष वर्गों में और वह भी विशेष अवसरों पर ही होता था। किन्तु, आज तो यह प्रवृत्ति सुरसा के मुह की तरह विकराल रूप लिए जा रही है। मासाहार से देश की खाद्य समस्या को सुलझाने वाले, और पशुहत्या पशुचर्म, पशुअस्थि आदि से देश की गरीबी मिटाने वालों की नाजुक बुद्धि पर मुझे तरस आ रहा है। वस्तुतः वे एक भयकर भूल कर रहे हैं, और ऐसी भूल, जो उन्हें ही नहीं, किन्तु समाज व राष्ट्र को भी एक दिन रसातल में पहुँचा देगी। अणु-आयुधों से विश्व शान्ति की कामना करना जैसी भयकर बेवकूफी है, वैसी ही बेवकूफी मासाहार के सम्बन्ध में वर्तमान में भारतीय नेताओं के मस्तिष्क में छाई हुई है। भारतीय संस्कृति का मूल शाकाहार है, शाकाहारी प्रवृत्ति को प्रोत्साहन देने का अर्थ है—कृषि, पशुपालन, गो-रक्षण आदि लाभकारी एवं संस्कृति संरक्षक प्रवृत्तियों को प्रोत्साहन। वस्तुतः कृषि, एवं पशुपालन से ही भारत की खाद्य समस्या हल हो सकती है, और कृषक तथा श्रमिक वर्ग की गरीबी दूर हो सकती है। भूख और गरीबी दूर होगी तो बहुत से वर्ग-सघर्ष शोषण, एवं उत्पीड़न के स्रोत स्वतः ही समाप्त हो जायेंगे और अहिंसा के विकास का मार्ग प्रशस्त हो सकेगा।

वर्तमान की अन्तर्राष्ट्रीय राजनीति काफी तनाव पूर्ण तथा उलझी हुई है। विश्व के राजनीतिक क्षितिज पर नये-नये स्वतन्त्र राष्ट्र चमक रहे हैं, और

साम्राज्यवादी शक्तियों का प्रभुत्व अस्त हो रहा है। किन्तु इसी का दूसरा पक्ष बहुत ही अधकार पूर्ण है और वह है राष्ट्रों में सामरिक शक्ति की प्रतिस्पर्धा। बड़े राष्ट्र छोटे राष्ट्रों को, कोरिया, वियतनाम, इजरायल जैसे क्षेत्रों को अपना अखाड़ा बनाकर अपनी शक्ति-प्रदर्शन करके विश्व को आतंकित रखने का प्रयत्न कर रहे हैं। विश्व शांति के लिए ये सब खतरे हैं। सूत के कच्चे धागे की तरह विश्व शांति का धागा आज अंधर में लटक रहा है, पता नहीं किन अविवेकी हाथों के एक झटके से टूट जाये और समूचा विश्व युद्ध की लपटों में झुलस पड़े। विश्व के राजनीतिक तनाव को कम करने के लिए भारत ने सह-अस्तित्व, निशस्त्रीकरण, आदि के सिद्धान्तों को पंचशील के माध्यम से प्रस्तुत किया है। वर्तमान विश्व की भयाकुल तथा तनावपूर्ण स्थितियों में अहिंसा का यह नया प्रयोग है—नये नाम से, नई शैली से।

अहिंसा के इस नूतन प्रयोग का श्रेय महात्मा गांधी और विश्व शांति के अमरपुजारी स्व० नेहरू को है। गांधी जी ने जिस चिंतन पूर्ण एवं दृढ-आस्था युक्त शैली से अहिंसा के प्रयोगों से मानव समाज की समस्याओं को सुलझाने का प्रयत्न किया—वह उन्हें अहिंसा के अमर देवता के रूप में ससार के समक्ष प्रस्तुत करने वाला था।

स्व० श्री नेहरू ने गांधी जी के दर्शन एवं चिन्तन के अनुसार अहिंसा को विश्व की अन्तर्राष्ट्रीय स्थितियों को सुलझाने वाले एक अमोघ साधन के रूप में प्रयोग किया है। वह पंचशील का सिद्धान्त आज विश्व शांति का प्रतीक है, विकासशील अहिंसात्मक चिन्तन का प्रतीक है।

विश्व जनमत ने इसका आदर किया है, और आशा भरी निगाह से देखा है, किन्तु जब तक विश्व के मूर्खन्य राजनैतिक अंधकार में एक राष्ट्र इस सिद्धांत पर निष्ठा पूर्वक आचरण नहीं करत, तब तक विश्व शान्ति के नारों से और निशस्त्रीकरण सम्बन्धी शिखर-वातावरण से कुछ भी होने वाला नहीं है।

प्रस्तुत पुस्तक में अहिंसा से सम्बन्धित इन्हीं सब समस्याओं पर ऐतिहासिक सैद्धान्तिक एवं व्यावहारिक दृष्टि से समग्र विचार करने का प्रयत्न किया है।

करुणा, अनेकान्त, अपरिग्रह, शोषण मुक्ति, सहअस्तित्व—निशस्त्रीकरण, शाकाहार एवं विश्व-शांति ये सब अहिंसा की स्वतन्त्र मीनारे हैं, जिनकी असीम ऊँचाई पर भारत का चिन्तन सदा से ऊर्ध्वमुखी रहा है। आज इन मीनारों के कण-कण से एक पुकार ध्वनित हो रही है, और जीवन के कोलाहल

मे बहरे होकर चलते हुए इन्सान को आगाह कर रही है, दिशा-दर्शन कर रही है। आवश्यकता है वह शांति पूर्वक इन मीनारों से अभिव्यक्त होने वाली ध्वनियों को सुने, उनकी भाषा को समझे, चिन्तन करे, और जीवन व जगत की समस्याओं को सुलझाने में सम्पूर्ण मनोबल के साथ जुट जाये।

मुझे विश्वास है कि विश्व शान्ति के इच्छुक सहृदय मीनारों की भाषा को समझने का प्रयत्न करेंगे, अहिंसा की इस विकास कहानी को नये युग के नये अध्याय से जोड़कर पढ़ने का कष्ट करेंगे तो उन्हें अवश्य ही जीवन में शांति, प्रीति और विश्वास का अमृत प्राप्त हो सकेगा।

प्रस्तुत पुस्तक के प्रणयन में जिन अज्ञात सुहृद एव सहृदयों का आत्मीय स्नेह एव सहयोग प्राप्त हुआ है उनके प्रति औपचारिक आभार प्रदर्शन करके उनके असीम स्नेह को सीमाओं में बाँधना नहीं चाहता, किन्तु फिर भी उनके प्रति आभार व्यक्त किए बिना मन मस्तिष्क हलका भी नहीं हो पा रहा है।

सर्वप्रथम मैं श्रद्धास्पद गुरुवर श्री पुष्कर मुनि जी महाराज के प्रति अपनी हार्दिक कृतज्ञता व्यक्त करूंगा, जिनकी प्रेरणा और दिशादर्शन ही मेरे साहित्यिक जीवन का सम्बल रहा है। मेरे परम स्नेही साथी श्री देवेन्द्रमुनि जी महाराज का सौजन्य एव स्नेह तो मेरे लेखन कार्य का परम सहयोगी रहा है, उन्हें विस्मृत किया ही नहीं जा सकता। सिद्धान्त प्रभाकर श्री हीरामुनि जी महाराज, श्री जिनेन्द्र मुनि जी, श्री रमेश मुनि जी, श्री राजेन्द्र मुनि जी और श्री पुनीत मुनि जी आदि मुनि मण्डल का स्नेह एव सेवा पूर्ण व्यवहार मेरे लेखन कार्य में अत्यधिक सहयोगी रहा है।

परम श्रद्धेय कविरत्न उपाध्याय श्री अमरचन्द जी महाराज का मधुरस्नेह मुझे बरबस उनके प्रति कृतज्ञतावश विनत कर देता है। उनके सहज पेरक सौमनस्य का ही फल है कि पुस्तक सन्मति ज्ञान पीठ जैसे सुविश्रुत साहित्यिक प्रतिष्ठान से प्रकाशित हो रही है।

जैन जगत के यशस्वी लेखक पण्डित शोभाचन्द्र जी भारिल्ल एव मयोग्य सम्पादक श्रीचन्द्र जी सुराना 'सरस' के प्रति भी मैं अपना आभार व्यक्त करना चाहूँगा, जिन्होंने पुस्तक की पाण्डुलिपि को ध्यान पूर्वक अवलोकन किया व आवश्यक सशोधन, परिमार्जन भी।

अन्त मे मै भूमिका लेखक श्री यशपाल जी जैन का भी हार्दिक कृतज्ञ हूँ । जिन्होंने अपने व्यस्त समय मे से भी अवकाश निकाल कर पुस्तक पर भूमिका लिखने का मेरा आग्रह मान्य किया है ।

सभी स्नेही साथियों के आभार के साथ ही अपने प्रिय पाठको से विश्वास भी करता हू कि यह पुस्तक उन्हे अपनी सांस्कृतिक सुरुचि के अनुरूप ही पाठ्य सामग्री प्रस्तुत कर आत्म सतोष देगी ।

श्री हरखचन्द कोठारी हाल

राजहस

बालकेश्वर—वम्बई

—गणेश मुनि, शास्त्री



## मीनारों का आरोहण-क्रम



	पृष्ठ
१ अहिंसा एक परिशीलन	१—५२
२ सामाजिक हिंसा : एक चिन्तन	५३—७३
३ अहिंसा की साधना अपरिग्रहवाद	७४—१००
४ अहिंसा और अनेकान्तवाद	१०१—१२०
५ भारतीय परम्परा में शाकाहार का रूप	१२१—१५२
६ अहिंसा के अचल में विज्ञान	१५३—१८७
७ अहिंसा बनाम विश्वशान्ति	१८८—२३२



आचार्य श्री विनयचन्द्र ज्ञान भण्डार, जयपुर

## एक : अहिंसा : एक परिशीलन

---

\* दो सस्कृतियाँ  
भारतीय संस्कृति

\* अहिंसा का आदर्श  
हिंसा और उसके प्रकार  
भाव हिंसा निदर्शन  
चौभगी का विधान

\* अहिंसा का मधुर संगीत  
समत्वयोग की साधना अहिंसा  
समत्वयोग की प्रेरणा  
आत्मोपम्य दृष्टि  
जीओ और जीने दो

\* अहिंसा की विराट् दृष्टि  
अहिंसा वाचक नहीं, साधक है ।  
अहिंसा वीरो का धर्म है

प्राचार्य श्री विनयचन्द्र ज्ञान भण्डार, जयपुर

## एक : अहिंसा : एक परिशीलन

---

\* दो संस्कृतियाँ  
भारतीय संस्कृति

\* अहिंसा का आदर्श  
हिंसा और उसके प्रकार  
भाव हिंसा निदर्शन  
चोभगो का विधान

\* अहिंसा का मधुर संगीत  
समत्वयोग की साधना अहिंसा  
समत्वयोग की प्रेरणा  
आत्मोपम्य दृष्टि  
जीओ और जीने दो

\* अहिंसा की विराट् दृष्टि  
अहिंसा बाधक नहीं, साधक है ।  
अहिंसा वीरो का धर्म है

प्रतीकार के दो रूप  
अहिंसात्मक प्रतीकार  
अहिंसा और राजनीति

\* विभिन्न मतों में अहिंसा का निरूपण

जैन धर्म

विधेयात्मक और निषेधात्मक

बौद्ध धर्म

वैदिक धर्म

इस्लाम धर्म

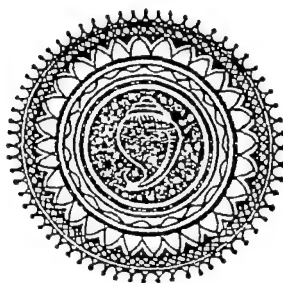
ईसाई धर्म

यहूदी धर्म

पारसी धर्म

स्मीक्षात्मक एक दृष्टि

\* अहिंसा की आवश्यकता





इस अनन्त, असीम विराट् विश्व के मूल में दो मौलिक पदार्थ हैं जो अपना शाश्वत एवं स्वतन्त्र अस्तित्व रखते हैं, और एक-दूसरे के रूप में परिणत नहीं होते । उनमें एक चेतन है, जिसे आत्मा कहते हैं, और दूसरा है अचेतन-जड़ । पूर्वीय देशों के चिन्तन का, जिनमें भारतवर्ष प्रधान है, केन्द्रबिन्दु आत्मा रहा है । भारतीय मनीषियों ने आत्मा के चिन्तन, मनन और निदिध्यासन पर अत्यधिक बल दिया है । भारतीय दर्शनो का मुख्य लक्ष्य आत्मा की खोज करना रहा है । इसी कारण भारतीय आचार तथा नीतिशास्त्र ने भी ऐसी ही आचारप्रणालिका निर्धारित की है, जो प्रत्यक्ष या परोक्ष रूप में आत्म-शुद्धि या आत्म-विकास में सहायक हो, किन्तु पाश्चात्य विचारकों में आत्म-विषयक वैसी स्फूर्तजिज्ञासा दृष्टिगोचर नहीं होती । वहाँ भौतिक तत्त्व के विचार और विश्लेषण को इतनी मुख्यता दी गई है कि आत्मतत्त्व उपेक्षणीय बन गया है । इसी लक्ष्यभेद के कारण पूर्व और पश्चिम की संस्कृति दो भिन्न-भिन्न धाराओं में बहती हुई प्रतीत होती है । विश्व के रगमच पर प्रधान रूप से दो संस्कृतियाँ चमक रही हैं । प्रथम पौरात्य और दूसरी पाश्चात्य । पौरात्य संस्कृति मुख्यतः भारतीय संस्कृति है, तथा पाश्चात्यसंस्कृति युरोपियनसंस्कृति । भारतीय संस्कृति का भुकाव मुख्यतः त्याग, सेवा, वैराग्य, आत्मानुशासन आदि की ओर रहा है और पाश्चात्य संस्कृति का भोग विलास, जीवन की भौतिक समृद्धि, सुख-सुविधा आदि की ओर । प्रथम संस्कृति साधक को निरन्तर आत्म निरीक्षण, आत्मशोधन एवं परमात्मपद की उपलब्धि के लिए उत्प्रेरित करती रही है । आत्मानुशासन, समय एवं सदाचार का पाठ पढ़ाती रही है । इस संस्कृति ने पालने में

भूलते हुए नवजात शिशुओं को भी—“शुद्धोऽसि बुद्धो-सि, निरं-  
जनोऽसि, संसारमायापरिवर्जितोऽसि” की लोरियाँ देकर प्रारम्भ  
से ही आध्यात्मिक उच्च सस्कारों को अकुरित करने की प्रेरणा दी  
है, तो दूसरी सस्कृति नित नये भौतिक अनुसंधान, सुख-समृद्धि  
की असीम पिपासा एवं आधिभौतिक समृद्धि की प्रतिस्पर्धा में मनुष्य  
को बेतहाशा दौड़ाती रही है। वहाँ आत्मानुशासन के स्थान पर  
शासन तथा सयम के स्थान पर असीम भोगेच्छा, दैहिक आनन्द ही  
प्रमुख रहा है।

प्रथम सस्कृति अन्तर्दर्शन की सस्कृति है। आत्मआनन्द की  
सस्कृति है, तो दूसरी बहिर्दर्शन एवं बाह्य आनन्द की सस्कृति है।  
प्रथम में साधक की अनन्त आत्मशक्तियों का उद्बोधन एवं विकास  
करने की प्रेरणा है, तो दूसरी में सिर्फ जड़ की उपासना एवं भौतिक  
शक्तियों के विकास तथा अर्जन की आकुलता है।

भारतीय तत्त्वचिन्तकों की समस्त शक्तियों का प्रवाह आत्म-  
तत्त्व के अनुसंधान की दिशा में प्रवाहित होता रहा है। वहाँ पर—  
“आत्मा वा अरे द्रष्टव्यः” एवं ‘आया हु मुण्येव्वो’ आत्मा को देखना  
चाहिए, आत्मा का मनन, अनुसंधान करना चाहिए, के स्वर निरन्तर  
मुखरित होते रहे हैं, जब कि पाश्चात्यसस्कृति के विचारकों ने  
प्रकृति और परमाणु पर ही अपना अध्यवसाय केन्द्रित करके  
उनका विश्लेषण किया, विज्ञान के क्षेत्र में नये-नये चमत्कार पूर्ण  
प्रयोग किए।

आज मानवजीवन की प्रत्येक दिशा में विज्ञान की गूँज है।  
विज्ञान अपनी अभिनव चमत्कृतियों से मानव मन को आश्चर्यान्वित  
कर रहा है। आज का मानव इसके प्रति अधिक से अधिक आकृष्ट  
होता जा रहा है, जैसे अन्तिमलक्ष्य प्राप्ति का यही एक मात्र  
स्वर्णिम पथ हो। इतिहास, गणित, भूगोल, खगोल, भूगर्भ, जीव,  
पदार्थ, कला, कृषि, शिक्षा, मनोविज्ञान, शरीर-विज्ञान, आणविक-  
शस्त्रास्त्र-आदि सभी क्षेत्रों में विज्ञान के अद्भुत चमत्कारों से  
मानव चमत्कृत हो रहा है। विज्ञान की प्रगति में नये-नये अध्याय  
जुड़ते जा रहे हैं। सप्रति आध्यात्मिक खोज की ओर वैज्ञानिकों का  
कुछ झुकाव हो रहा है, किन्तु इस दिशा में अब तक कोई मौलिक

अन्वेषण वैज्ञानिकों ने नहीं किया है और शायद उसके लिए उन्हें अवकाश भी नहीं है। किन्तु भारत अपने आध्यात्मिक चिन्तन की गरिमापूर्ण थाती को अब भी सम्भाले हुए है, अतः निःसंदेह कहा जा सकता कि आध्यात्मिक विज्ञान में वह सब से अग्रसर है।

## भारतीय संस्कृति

भारतीय संस्कृति की गहरी जड़ें आत्मवाद में हैं। वह आत्मवाद की संस्कृति है। यहाँ के दार्शनिकों, मनीषियों एवं तीर्थंकरों का रुझान आत्मा की ओर रहा है। उनकी चिन्तन-धारा का केन्द्र-बिन्दु आत्मा है। यहाँ के चिन्तकों ने भौतिकशक्ति पर विजय-वैजयन्ती फहराना मात्र मानव का लक्ष्य नहीं माना है। बाह्य-शक्ति का विकास स्वल्पकालीन सुख शान्ति का सर्जक भले ही हो, पर स्थायी शान्ति का जनक नहीं हो सकता। शाश्वत-शान्ति के लिए तो आखिर मनुष्य को आत्मानुसंधान करना ही होगा। जब वह अपने आपको समझेगा, अपने आप पर अनुशासन करना सीखेगा, विश्व-विजय, या प्रकृतिविजय की आकांक्षाओं के स्थान पर आत्मविजय के लिए कदम बढ़ाएगा, तभी उसको स्थायी शान्ति का अक्षयस्रोत लहराता मिलेगा। भारतीय संस्कृति के महान चिन्तक तीर्थंकर महावीर ने मनुष्य को आत्मविजय की अमर प्रेरणा देते हुए मगध जनपद के अठारह गणराजाओं एवं अनेक वीर सामंतों की सभा में अपने अंतिम संदेश में कहा था—“एक व्यक्ति हजारों लाखों योद्धाओं को समराङ्गण में परास्त कर सकता है, फिर भी वह उसकी वास्तविक विजय नहीं है। वास्तविकविजय तो है—आत्मविजय करने में।” महावीर के चिन्तन की यही प्रतिध्वनि शाक्यपुत्र तथागत की वाणी में भी मुखरित हुई है।<sup>१</sup> और उनसे भी हजारों वर्ष पूर्व भारतीय संस्कृति के अमर उद्गाता कर्मयोगी श्री कृष्ण ने कुरुक्षेत्र में उपस्थित हजारों लाखों वीर योद्धाओं को सम्बोधित कर यही बात

१ जो सहस्र सहस्राण, सगामे दुज्जए जिणे ।

एग जिणेज्ज अप्पाण एस से परमो जओ ॥ उत्तराध्ययन सूत्र, ७-३४

२ यो सहस्र सहस्रेन, सगामे मानुसे जिने ।

एकं च जेत्यमत्तान य वे सगामजुत्तमो ॥

—धम्मपद ८ । ४

कही थी—‘तुम दूसरे शत्रुओं को विजय करके अपना भला नहीं कर सकते । अपनी आत्मा को जीत कर, उसका उद्धार करके ही तुम अपना उद्धार कर सकते हो—“उद्धरेदात्मनात्मानम् ।” अनन्त-अनन्त काल से आत्मा को जिन आन्तरिक शत्रुओं ने घेर रखा है, उसकी अनन्त प्रभास्वर ज्योति को धुधली बना रखी है, उन शत्रुओं को पराजित करने की आवश्यकता है । यही आत्मा का परमपुरुषार्थ है । ये आन्तरिक शत्रु चर्मचक्षु से दिखाई नहीं पड़ते, ये बहुत ही सूक्ष्म रूप से आत्मिक शक्तियों को दबाए बैठे हैं, और बाहरी शत्रुओं से अधिक भयकर व खतरनाक है । बाहरी शत्रु तो केवल मानव के प्राणों का ही नाश करते हैं, किन्तु अन्तर के शत्रु आत्मा के अनन्त सद्गुणों का, असीम शक्तियों का सर्वनाश कर देते हैं । अतः बाहरी शत्रुओं की अपेक्षा भीतरी शत्रुओं से संघर्ष कर विजय प्राप्त करना मानव की सर्वोत्कृष्ट विजय है । भौतिकशक्ति पर विजय प्राप्त करने की अपेक्षा आध्यात्मिक शक्ति की उपासना करना अधिक श्रेयस्कर व उपादेय है । भारतीय सस्कृति में भौतिकशक्ति की उपासना या प्राप्ति मानव का चरम साध्य न रहकर एक मात्र साधन रहा है । साध्य की प्राप्ति तो अन्तर्मुखी चित्तवृत्ति के विकास द्वारा ही सम्भाव्य है, जो अहिंसा की परिपूर्ण साधना द्वारा ही प्राप्य है । अहिंसा भारतीय सस्कृति की आत्मा है । अहिंसा, करुणा, प्रेम भारतीय सस्कृति के ये आधारस्तम्भ हैं । जैनदर्शन का तो अहिंसा प्राण ही है । इसकी विशद व्याप्ति में सत्य, अस्तेय, ब्रह्मचर्य और अपरिग्रह आदि सभी व्रतों का समावेश स्वतः हो जाता है ।<sup>३</sup> धर्म का मौलिक स्वरूप अहिंसा है और सत्य आदि उसका विस्तार है । अब हम आगे के अध्यायों में इसी बात पर विचार करेंगे....



३ अहिंसा-गहणे महव्वयाणि गहियाणि भवति । सजमो पुण तीसे चैव अहिंसाए उवग्गहे वट्ठइ, सपुण्णाय अहिंसाय सजमो वि तस्स वट्ठइ ।

—दशवैकालिक, चूर्णि १ अध्येयन



❀विश्व के जितने भी धर्म, दर्शन और सम्प्रदाय हैं, उन सभी ने अहिंसा के आदर्श को एक स्वर से स्वीकार किया है। चाहे वह जैन, बौद्ध, वैदिक, ईसाई, पारसी या इस्लाम कोई भी क्यों न हो ? किसी ने अहिंसा के आशिक रूप पर विचार किया है, तो किसी ने उसके पूर्ण रूप पर, मगर विचार-चिन्तन किया अवश्य है। यद्यपि इन सभी धर्मों के प्रवर्तकों एवं प्रचारकों ने अपनी-अपनी दृष्टि से अहिंसा तत्व की विवेचना की है, फिर भी अहिंसा का जैसा सूक्ष्म-विश्लेषण और गहन विवेचन जैन साहित्य में उपलब्ध होता है, वैसा अन्यत्र नहीं। जैन सस्कृति के प्रत्येक अवयव में अहिंसा की भावना परिब्याप्त है। उसके प्रत्येक स्वर में अहिंसा की ध्वनि मुखरित होती है। जैन सस्कृति की प्रत्येक क्रिया अहिंसामूलक होती है। चलना, फिरना उठना, बैठना, शयन करना आदि सभी में अहिंसा का नाद ध्वनित होता-सा लगता है।<sup>४</sup> यह अहिंसा धार्मिक क्रियाओं तक ही सीमित नहीं है, किन्तु जीवन की दैनिक क्रियाओं में भी इसका समीचीन विधान है। विचार में, उच्चार में और आचार में सर्वत्र अहिंसा की सुमधुर झकार है। जैनदर्शन ने अपने चिन्तन के द्वारा विश्व को एक अनुपम दृष्टि प्रदान की है। अतीतकाल से मानव को वह अहिंसा के राजपथ पर बढ़ने के लिए उत्प्रेरित करता रहा है। जैनसस्कृति और जैनदर्शन का मूलाधार व प्राणशक्ति

४ जय चरे जय चिट्ठे, जयमासे जय सए ।

जय भु जतो भासतो, पावकम्म न बघइ ॥ दशवैकालिक, अ०—४,

अहिंसा है। भगवान् महावीर ने अहिंसा तत्व के उत्कर्ष को बतलाते हुए कहा है—जिस प्रकार जीवों का आधारस्थान पृथ्वी है, वैसे ही भूत और भावी ज्ञानियों के जीवन दर्शन का आधारस्थान शान्ति अर्थात् अहिंसा है।<sup>५</sup> महात्मा गांधी की 'तलवार का असूल' शीर्षक निबन्ध में लिखी हुई, निम्नांकित पक्तियाँ अहिंसा पर उनकी अपार दृढ-आस्था को अभिव्यक्त करती हैं—“अहिंसा धर्म केवल ऋषि महात्माओं के लिए नहीं, वह तो आम लोगों के लिए भी है। अहिंसा हम मनुष्यों की प्रकृति का कानून है। जिन ऋषियों ने अहिंसा का नियम निकाला है, वे न्यूटन से ज्यादा प्रतिभाशाली थे, और वेलिंगटन से बड़े योद्धा।” अहिंसा में अपार शक्ति है। संपूर्ण विश्व पर उसकी अमिट छाप है। अहिंसा का विशद अनुशीलन-परिशीलन करने के पूर्व हिंसा के स्वरूप और प्रकार को परख लेना भी आवश्यक है।

### हिंसा और उसके प्रकार

हिंसा शब्द हननार्थक हिंसि धातु से बना है। हिंसाका अर्थ है—प्रमाद अर्थात् असावधानी की स्थिति में किसी प्राणी का प्राण वियोजन करना।<sup>६</sup> इसका विपरीत रूप अहिंसा है। हिंसा का अभाव ही अहिंसा का परिसूचक है। किन्तु अहिंसा की व्याख्या इतने में ही समाप्त नहीं हो जाती। अहिंसा कोरी निषेधात्मक प्रवृत्ति मात्र नहीं है, उसका विधि पक्ष भी महत्वपूर्ण है, जिसकी विशेष चर्चा अगले प्रकरण में की जायेगी।

भारतीय सस्कृति के मनीषी विचारकों ने प्राणवियोजन को हिंसा कहा है। इस हिंसा को जैनदर्शन ने दो विभागों में विभक्त किया है—एक द्रव्यहिंसा और दूसरी भावहिंसा। द्रव्यहिंसा बाह्य क्रियाओं पर आधृत है जब कि भावहिंसा आन्तरिक प्रवृत्तियों पर।

साधक के करुणा-पूरित हृदय में प्राणीमात्र के प्रति करुणा का असीम सागर ठाठे मार रहा है। रक्षा, दया और करुणा की भावना

५ जे य बुद्धा अतिक्कता, जे य बुद्धा अणागया ।

सति तेसि पइट्ठाण, भूयाण जगई जहा ॥

—सूत्रकृता० श्रु० १ अ. ११. गा. ३६

६ प्रमत्तयोगात् प्राणव्यपरोपणं हिंसा ।

—तत्त्वार्थसूत्र, अ० ७-८

एव प्रवृत्ति से मन ओत-प्रोत है। स्वच्छ-निर्मल मानस है। सबके प्रति निर्वैर है। फिर भी जीवन की इस लम्बी चौड़ी यात्रा में साधक की विविध प्रवृत्तियों से यदि कहीं कभी किसी के प्राणों का घात हो जाता है, तो वह द्रव्यहिंसा है। यह केवल प्राण-वियोजन की दृष्टि से हिंसा कही जा सकती है, किन्तु इसमें हृदय की कलुषता नहीं होती, अतः कर्मबन्ध नहीं होता। इस दृष्टि से वह नाम मात्र की हिंसा है, वास्तविक हिंसा नहीं है। वास्तविक हिंसा का सम्बन्ध भावों के साथ है।

जैन दृष्टि यह है कि किसी जीव का मर जाना अपने आप में हिंसा नहीं है, किन्तु क्रोध, मान, मायादि के कलुषित भावों से किसी जीव के प्राणों को नष्ट करना हिंसा है। साधक के जीवन में जब तक विवेक का प्रकाश जगमगाता रहता है और उसकी जागरूकता विद्यमान है, तब तक वहाँ अहिंसा है, पर जब साधक के जीवन में विवेक की ज्योति बुझ जाती है, और जीवन प्रमाद के अन्धकार में भटक जाता है, तब वहाँ हिंसा का ही वातावरण प्रस्तुत रहता है, इस दृष्टि से मन, वचन और कर्म का प्रमत्तयोग भी हिंसा है, और प्रमत्त योग से किसी प्राणी के प्राणों की घात करना भी हिंसा है।<sup>६</sup> आचार्य हरिभद्र के विचारानुसार आत्मा ही अहिंसा है और आत्मा ही हिंसा है। अप्रमत्त आत्मा अहिंसक है और प्रमाद से युक्त आत्मा हिंसक है।<sup>७</sup>

हिंसा का मूलाधार कषाय भाव है। बाहर से भले ही किसी प्राणी की हिंसा न भी हो, पर भीतर में यदि कषाय भाव और राग-द्वेष की परिणति चल रही है तो वह हिंसा है।<sup>८</sup> इसके विपरीत अन्तरंग में कषाय भाव या प्रमाद की स्थिति नहीं है, फिर भी किसी

६ मण-वयण-कार्येहि जोगेहि दुप्पउत्तेहि ज पाणववरोवण कज्जइ सा हिंसा । दशवैकालिक चूर्णि, १ अ०

७ आया चेव अहिंसा, आया हिंसति निच्छओ एस ।

जो होइ अप्पमत्तो, अहिंसओ हिंसओ इयरो ॥

हरिभद्र कृताष्टक, ७ श्लो० ६ वृत्ति

८ व्युत्थानावस्थाया रागादीना वशप्रवृत्तायाम् ।

स्त्रियता जीवो मा वा वावत्यग्रे ध्रुवं हिंसा ॥ पुरुषार्थसिद्धयुपाय, ४६

प्राणी का प्राणवियोजन हो जाता है तो वह हिंसा नहीं है।<sup>९</sup> वीतराग दशा की यही स्थिति है। केवलज्ञानियो से भी कामयोग की प्रवृत्ति के द्वारा कभी-कभी पचेन्द्रिय जीव तक का वध हो जाता है, फिर भी कर्म बन्धन से वे अलिप्त रहते हैं।<sup>१०</sup> इसका मूल कारण राग-द्वेष का अभाव है। तभी तो कहा है—आत्मा मे रागादिभावो क अप्रादुर्भाव ही अहिंसा है और रागादिभावो का प्रादुर्भाव ही हिंसा है।<sup>११</sup> जिस आत्मा ने रागद्वेष का उन्मूलन कर दिया है, उसे हिंसा होती ही नहीं, यदि हिंसा होती भी है तो वह द्रव्य हिंसा है, भाव हिंसा नहीं। द्रव्य हिंसा प्राण-नाश स्वरूप होते हुए भी चित्त के कालुष्य के अभाव मे हिंसा नहीं है।<sup>१२</sup> इस प्रकार जिसके हृदय कमल मे सद्भावना का सौरभ महकता रहता है उसके द्वारा होने वाली प्राण-वध-रूप हिंसा, वास्तविक हिंसा नहीं है। बाहर मे इस प्रकार की हिंसा होते हुए भी वे साता वेदनीय कर्म का ही बध करते हैं। आचार्य भद्रबाहु ने इसका विश्लेषण करते हुए बतलाया है कि—‘कोई साधक ईर्यासमिति से युक्त होकर चलने के लिए अपना पाँव उठाए और अचानक उसके पैर के नीचे कोई जीव दब कर मर जाए तो उस साधक को उस की मृत्यु के निमित्त से कर्म बन्ध नहीं होता। क्योंकि वह साधक गमनक्रिया मे पूर्ण सजग है, अतः वह निष्पाप है।’<sup>१३</sup> गीतार्थ

६ युक्ताचरणस्य सतो, रागाद्यावेशमन्तरेणापि ।

न हि भवति जातु हिंसा, प्राणव्यपरोणादेव ॥ पुरुषार्थसिद्धयुपाय ४५

१० भगवती सूत्र श० १८ उ० ८

११ अप्रादुर्भाव खलु रागादीना भवत्यहिंसेति ।

१२ यदा प्रमत्त योगो नास्ति केवल प्राणव्यपरोपणमेव, न तदा हिंसा ।

उक्तं च—वियोजयति चासुभिर्न च वधेन स युज्यते ।

—तत्त्वार्थ राजवार्तिक ७, १३

१३ उच्चालियम्मि पाए इरियासमिश्रस्स सकमट्ठाए ।

वावज्जेज्ज कुलिगी मरेज्ज जोगमासज्ज ॥

न य तस्स तन्निमित्तो वधो सुहुमोवि देसिओ समए ।

अणवज्जो उवओगेण, सब्बभावेण सो जम्हा ॥

ओघनियुंक्ति, ७४८, ७४९

साधक के द्वारा यतनाशील रहते हुए भी यदि कभी विराधना हो जाती है, तो वह पापकर्म के बन्ध का कारण न होकर निर्जरा का कारण होता है। यद्यपि यहाँ बाहर में हिंसा है तथापि अन्तर में भावों की विशुद्धि है, फलतः उसकी यतना उसे निर्जरा का माधुर्य ही अर्पण करती है।<sup>१४</sup> सारांश यह है कि साधक का अन्तर्जगत कषायादि भावों से सर्वथा अलिप्त रहना चाहिए। यह अलिप्तता ही अहिंसा का प्राण है।

## भाव हिंसा : निदर्शन

किसी भी प्राणी के प्रति मन में दुःसकलपों का प्रादुर्भाव होना—भाव हिंसा है। इस में प्राणी की स्थूल हिंसा हो या न हो, पर आत्मा के भीतर हिंसा का दुष्टसकल्प जागृत हो गया, और आत्मा के सद्गुणों का नाश कर दिया, तो भाव हिंसा हो चुकी। स्थूल हिंसा के कार्यों से तो प्रत्येक सभ्य बचना चाहता ही है, पर सूक्ष्म हिंसा—जो आन्तरिक परिणामों से ही होती है, उससे भी बचने की आवश्यकता है। जब मन में ईर्ष्या-द्वेष, चोरी, व्यभिचार आदि दुष्कर्म के 'सकल्प' पैदा होते हैं, तब आत्मा भाव हिंसा से कलुषित हो जाता है। भाव-हिंसा सब से बड़ी हिंसा है। यह दूसरों का नाश करने के साथ जिस आत्मा में उत्पन्न होती है, उसका भी नाश करती है। जैनागम में वर्णित तन्दुलमत्स्य का उदाहरण भाव हिंसा के भयानक परिणाम को स्पष्ट कर देता है। जो द्रव्य हिंसा नहीं करता हुआ भी दुष्ट एवं क्रूर सकलपों के कारण सातवें नरक तक ले जाने वाले घोर पापकर्मों का बन्ध कर लेता है। वह चावल के दाने जितना नन्हा-सा मत्स्य भाव-हिंसा के कारण कुछ ही क्षणों में इतने क्रूर तथा घोर कर्मों का उपार्जन कर लेता है—यह भावहिंसा का विलक्षण प्रभाव ही है। विचारों और सकलपों के उतार-चढ़ाव के कारण ही साधु वेश में ध्यानस्थ खड़े प्रसन्नचन्द्रराजर्षि सातवीं नरक भूमि के

१४ जा जयमाणस्स भवे, विराहणा सुत्तविहिसमग्गस्स ।

सा होइ निजजरफला, अज्झत्तयविसोहिजुत्तस्स ॥ ओघनियुंक्ति ७५६

योग्य कर्म करने लग गए, और वे ही परिणाम जब विशुद्ध, विशुद्धतर हुए तो कुछ ही क्षणों में वही पर खड़े-खड़े केवलज्ञानी बन गए, यह सब परिणाम, भाव तथा मन के चमत्कार है। तभी तो भारतीय दर्शनकारों को यह कहना पड़ा—“मन एव मनुष्याणां कारणं बन्ध-मोक्षयोः” (मैत्रा० आरण्यक ६।३४-११) मन ही मानव के बन्धन और मुक्ति का कारण है। स्वर्गनरक सभी मानव की भावना पर आधारित है।

एक बार सुकरात से किसी ने पूछा—विश्व में आपका साथी कौन है ?

सुकरात ने गम्भीरता पूर्ण उत्तर दिया—मेरा साथी मेरा मन है। मन ही मेरा साथी-मित्र है।

फिर पूछा—आपका शत्रु कौन है ?

इस बार भी सुकरात उसी गम्भीर मुद्रा में बोले—मेरा शत्रु मेरा मन है।

प्रश्नकर्ता सुकरात के इस उत्तर को सुनकर आश्चर्यान्वित हो उठा। क्या आपका मन ही आपका साथी और शत्रु है ?

सुकरात ने कहा—“हाँ, मेरा मन ही मेरा साथी और दुश्मन है। यह मन मुझे खरे साथी की तरह सत्यपथ पर भी ले जा सकता है, और दुश्मन की तरह असत्य-अर्थात् बुरे मार्ग पर भी ले जा सकता है।” इसलिए मन ही सर्वेसर्वा है। द्रव्य और भाव हिंसा का मानदण्ड भी मन है। मर्मे के राग-द्वेष, क्रोध, मान आदि सब दुर्भाव, दुःसकल्प आन्तरिक भाव हिंसा है। भाव हिंसा से बचने के लिए इन विकारों को समाप्त करने की आवश्यकता है।

## चौभंगी का विधान

द्रव्यहिंसा और भावहिंसा के सम्बन्ध में आचार्यों ने चौभंगी के द्वारा सुन्दर विश्लेषण प्रस्तुत किया है —

१ द्रव्य हिंसा भी हो, और भाव हिंसा भी हो।

२ द्रव्य हिंसा हो, भाव हिंसा न हो।

३ द्रव्य हिंसा न हो, और भाव हिंसा हो।

४ न द्रव्य हिंसा हो और न भाव हिंसा हो।

राग-द्वेष से लिप्त होकर जो प्राणवध किया जाता है, वह द्रव्य हिंसा भी है और भावहिंसा भी। राग-द्वेष से अलिप्त रहते हुए जो

प्राणवध की क्रिया होती है, वह द्रव्य से हिंसा और भाव से अहिंसा है ।

राग द्वेषादि के विकारों से कलुषित होकर किसी जड़ अचेतन वस्तु पर जब प्रहार किया जाता है, तब जड़ के प्राण नहीं होने से प्राण-वियोजन रूप हिंसा तो नहीं होती, अर्थात् द्रव्य से हिंसा नहीं होती किन्तु भावों की कलुषता के कारण वह भाव हिंसा अवश्य हो जाती है ।

जहाँ आत्मा में राग-द्वेष की प्रवृत्ति नहीं है, और न शरीर से प्राणवध ही होता है, ऐसी अयोग एव मुक्त अवस्था में न द्रव्य हिंसा है, और न भाव हिंसा ही, वहाँ तो अहिंसा का ही पूर्ण साम्राज्य है ।....<sup>१५</sup>





अहिंसा जीवन का मधुर संगीत है। जब यह संगीत जीवन में भूकृत होता है तो मानव-मन आनन्द विभोर हो उठता है। यही कारण है कि चिरकाल से बड़े-बड़े साधक पुरुष इसकी साधना-आराधना करते आ रहे हैं। उन्होंने अहिंसा की साधना में अपने मूल्यवान् जीवन का उत्सर्ग किया और अहिंसा की गरिमा को विश्व के कौने-कौने में फैलाया।

जैनागमों में अहिंसा को 'भगवती' कहा है।<sup>१५</sup> यह दया का अक्षय-कोष है। दया के अभाव में मानव मानव न रह कर दानवकोटि में पहुँच जाता है। एक विचारक ने कहा है—“दया के अभाव में मानव का जीवन प्रेतसदृश है।” सुप्रसिद्ध विचारक इंगरसोल ने तो बतलाया है कि—“जब दया का देवदूत दिल से दुत्कार दिया जाता है और आँसुओं का फव्वारा सूख जाता है, तब मनुष्य रेगिस्तान की रेत में रेंगते हुए साँप के समान बन जाता है।”

वस्तुतः अहिंसा एक महासरिता है। जब साधक के जीवन में यह इठलाती बलखाती हुई चलती है तब साधक का जीवन विराट् व रमणीय बन जाता है। श्रमणसंस्कृति के उन्नायक भगवान् महावीर ने अहिंसा का प्रशस्त मार्ग दिखलाते हुए कहा है—“सर्वप्राणो, सर्वभूतो, सर्वजीवो और सर्वसत्त्वो को नहीं मारना चाहिए, न पीड़ित करना चाहिए और न उनको मारने की बुद्धि से स्पर्श ही करना चाहिए। यही धर्म शुद्ध, शाश्वत व नियत है।”<sup>१६</sup> प्राणी-मात्र के प्रति

१५ एसा सा भगवती

—प्रश्नव्याकरण, सूत्र

१६ सव्वेपाणा, सव्वे भूया, सव्वे जीवा, सव्वे सत्ता।

न हतव्वा न अज्जावेयव्वा न परिघेतव्वा ॥



सयम भाव रखना अहिंसा है ।<sup>१७</sup> किसी प्राणी को न सताना, और न दुर्भाव रखना, यह अहिंसा का मूलभूत सिद्धान्त है । इसी में विज्ञान का अन्तर्भाव हो जाता है ।<sup>१८</sup> जैन सस्कृति के ज्योतिर्धर आचार्यों ने मानव मन में रहे हुए हिंसा के गहनतम ग्रन्धकार को दूर करने के लिए अहिंसा को महाप्रदीप के रूप में देखा है । जिसका अभिप्राय यह है—सुख-दुःख, मान-अपमान, क्षुधा-पिपासा आदि की अनुभूतियाँ जैसी हमें होती हैं वैसी ही दूसरे प्राणियों को भी । क्योंकि सब के अन्दर वही एक चेतना की अखण्ड धारा प्रवाहित हो रही है । विश्व की जितनी भी आत्माएँ हैं, उन सब में एक समान चेतना है ।<sup>१९</sup> उनमें मूलभूत कोई अन्तर नहीं है । अतः सब जीवों के प्रति समत्त्वमूलक भावना अपेक्षित है । समता के अभाव में अहिंसा अपूर्ण है ।

### समत्त्वयोग की साधना : अहिंसा



अहिंसा का मूलाधार समत्त्वयोग है । समत्त्वयोग आत्मसाम्य की दृष्टि प्रदान करता है । जिसका अर्थ है विश्व की सभी आत्माओं को समदृष्टि से देखना । चैतन्यमात्र के प्रति अपने-पराये का भेद न रखकर सब के साथ समतामूलक व्यवहार करना—समत्त्वयोग की सब से बड़ी साधना है । समत्त्वयोग की साधना पर जैनदर्शन के वरिष्ठ-विधायकों ने सर्वाधिक बल देते हुए कहा है—“सब आत्माओं को अपनी आत्मा की तरह समझो । अन्य प्राणियों की आत्मा में अपने आप को देखो, और ससार की समस्त आत्माओं को अपने भीतर देखो ।”<sup>२०</sup> तात्त्विक दृष्टि से सभी आत्माएँ समान हैं । सब में एक ही ज्योति है, एक ही प्रकाश है, एक ही जीव चेतना है । सुख-दुःख की

न उवद्देवधवा एस धम्मे सुद्धे नियएसासए ।

समेच्च लोय खेयन्नेहि पवेइए ॥

—आचाराङ्ग सूत्र

१७ अहिंसा निउणा दिट्ठा सव्वभूएसु सजमो ।

—दशवैकालिक

१८ एव छु नाणिणो सार ज न हिंसइ किचण ।

अहिंसा समय चेव, एयावत वियाणिया ॥

—सूत्र, १।१।४।१०

१९ एगे आया

—ठाणाग, सूत्र १-१

२० सव्वभूयप्पभूयस्स, सम्म भूयाइ पासओ ।

—दशवैकालिक सूत्र, ४।६

अनुभूति सब को होती है। जीवन-मरण की प्रतीति सब को होती है। सभी प्राणी जीना चाहते हैं—मरना कोई नहीं चाहता। एक सामान्य कीड़े के और स्वर्गाधिपति इन्द्र के अन्तर में जीवन की इच्छा एक समान है, और मृत्यु का भय भी समान है।<sup>२१</sup> “सभी प्राणियों की जीवन-धारा भी एक-सी है। सभी दीर्घायुष्य चाहते हैं। सुख पसन्द करते हैं, दुःख से घबराते हैं। जीवन प्रिय है, मरण अप्रिय है। सभी जीने की कामना करते हैं। अपना जीवन सब को प्यारा है।”<sup>२२</sup> इस समतामूलक चिन्तन पर ही जैनदर्शन के समत्त्वयोग की मीनार खड़ी है।

### समत्त्वयोग की प्रेरणा

जिस प्रकार अपने को सुख प्रिय है और दुःख अप्रिय है, वैसे ही अन्य प्राणियों को भी सुख प्रिय और दुःख अप्रिय है। जिस प्रकार हमें अपने प्राणी का घात अनिष्ट है, वैसे दूसरों को भी अनिष्ट है। यह सोचकर मानव को दूसरों की हिंसा नहीं करनी चाहिए।<sup>२३</sup>

यदि मानव अपनी आत्मा की तरह ही अन्य आत्माओं को भी समझने लग जाय तो एक दिन अवश्य उसका जीवन हिंसाजन्य विकारों से सर्वथा मुक्त हो जायगा और वह अपनी आत्मा को विश्वात्मा के साथ आत्मसात् कर सकेगा। यह बात निश्चित है कि जिन बातों से, जिन व्यवहारों और चेष्टाओं से हमें दुःख होता है, उन बातों, व्यवहारों और चेष्टाओं से अन्य को भी दुःख होता है। अतः हमें चाहिए कि किसी के साथ वैसा व्यवहार न करे जैसा हमें अपने लिए पसन्द नहीं है। जो हम निज के लिए चाहे, वही पर के लिए भी चाहे। इस प्रकार विश्व की समस्त आत्माओं के साथ अपने

२१ अमेध्यमघे कीटस्य, सुरेन्द्रस्य सुरालये ।

समाना जीविताकांक्षा, सम मृत्यु-भय द्वयो ॥ —आचार्य हेमचन्द्र

२२ स्वप्ने पाप्मा पियाउया, सुहसाया दुहपडिकूला ।

अपिपयवहा, पियजीविणो, जीविउकामा ॥

सध्वेसि जीविय पिय ।

—आचाराग सूत्र, १।२।३

३ आत्मवत् सर्वभूतेषु, सुख-दुःखे प्रियाप्रिये ।

हिंस्यन्नात्मनो ऽ निष्टां, हिंसायन्म्य नाचरेत् ॥ —आचार्य हेमचन्द्र

जैसा व्यवहार करना ही समत्त्वयोग की साधना का मूल आधार है। समत्त्वयोग की साधना का यह मूल आधार श्रीकृष्ण की वाणी में भी इस प्रकार ध्वनित हुआ है—“जो सभी जीवों को अपने समान समझता है और उनके सुख-दुःख को अपना सुख-दुःख समझता है, वही परम योगी है।”<sup>२४</sup>

## आत्मोपम्य-दृष्टि



भगवान् महावीर ने बतलाया है कि—छह जीव निकाय को अपनी आत्मा के समान समझो।<sup>२५</sup> प्राणी मात्र को आत्म तुल्य समझो।<sup>२६</sup> यह आत्म-तुला का सिद्धान्त कितना उदात्त और महान् है? अहिंसा की भावना को परखने और समझने के लिए अत्यन्त उपयोगी है। भगवान् महावीर ने कहा था—हे मानव! जिसको तू मारने की भावना रखता है, सोच, वह तेरे जैसा ही सुख-दुःख का अनुभव करने वाला प्राणी है। जिस पर तू अधिकार जमाने की आकांक्षा रखता है, वह तेरे समान ही एक चेतन है। जिसे तू दुःख देने का सोचता है, वह तेरे जैसा ही प्राणी है। जिसको तू अपने वश में करने की इच्छा करता है, वह तेरे जैसा ही एक जीव है। जिसका प्राण तू लेने की भावना रखता है, वह तेरे जैसा ही प्राणी है।<sup>२७</sup>

२४ आत्मोपम्येन सर्वत्र समं पश्यति योऽजुन ।

सुख वा यदि वा दुःख स योगी परमो मतः ॥

—गीता-अ० ६, श्लोक ३२

२५ अन्तर्तमे मन्निज्ज छप्पिकाए ।

—दशवैकलिक, १०-५

२६ आयतुले पयासु ।

सूत्र कृतांग सूत्र, १ १०।३

२७ तुमसि नाम सच्चेव ज हतव्वति मन्नसि ।

तुमसि नाम सच्चेव ज अज्जावेयव्वति मन्नसि ।

तुमसि नाम सच्चेव जं परिणावेयव्वति मन्नसि ।

तुमसि नाम सच्चेव ज परिघेत्तव्वति मन्नसि ।

तुमसि नाम सच्चेव ज उद्देव्यव्वति मन्नसि ।

अज्जु चेव पडिबुद्धजीवो तम्हा न हता न विघायए ।

—आचारांग सूत्र, १-५।५,

इस प्रकार ससार में सत्पुरुष विवेकमय जीवन व्यतीत करता हुआ न किसी जीव को मारता है और न किसी की घात करता है। क्योंकि हिंसा से आत्मौपम्य की भावना का तो नाश होता ही है, साथ ही परलोकवादी आस्था में उसके कटु परिणामों का भी चिन्तन किया गया है—जो यहाँ पर किसी की हिंसा करता है उसका फल उसे भविष्य में भोगना पड़ता है। अतः भविष्य के कटु परिणाम एवं सतत बढ़ती जाने वाली वैर-परम्परा पर विचार करके किसी भी प्राणी की हिंसा करने की कामना न करे।

अहिंसा-परक आत्मसंयम का पथ प्रदर्शित करते हुए सूत्रकृताणाम् सूत्र में भगवान् महावीर ने बतलाया है—आत्मारथी आत्मा का कल्याण करने वाला, आत्मा की रक्षा करने वाला, आत्मा में शुभ प्रवृत्ति करने वाला, संयम के आचरण में पराक्रम प्रकट करने वाला, आत्मा को ससारान्नि से बचाने वाला, आत्मा पर दया करने वाला, आत्मा का उद्धार करने वाला साधक अपनी आत्मा को सर्व पापों से मुक्त रखे।<sup>१२८</sup> उक्त आत्मौपम्य व आत्मसंयम की दृष्टि समत्त्वयोग की साधना द्वारा ही संप्राप्त हो सकती है। तथा वैयक्तिक उत्थान एवं सामाजिक उत्कर्ष भी समत्त्वयोग की साधना-आराधना पर ही निर्भर है।

## जीवों और जीने दो

७

जब साधक के जीवन में अहिंसा-भाव की लहरे-लहराती हैं, अन्तःकरण में करुणा का अमृत वर्षण होता है और अपनी ही भाँति दूसरों को भी जीने का पूर्ण अधिकार प्रदान करता है तब उसकी अहिंसा पूर्ण साकार हो उठती है। विश्व की समस्त आत्माओं को जीने का समान अधिकार है। कोई किसी के प्राणों का घात-प्रतिघात न करे। एक-दूसरे के सुख-सुविधा में बाधक न बने। यही उन अनन्त-ज्ञानियों की साधना का अर्थ है, निचोड़ है। जिस सीमा में तुम्हें जीने का हक है, उस सीमा में अन्य को भी जीने का हक है। यह महामन्त्र जन-जन के अन्तरतम में सदा गूँजता रहना चाहिए।

जनदर्शन व जैनधर्म का आदर्श यही तक सीमित नहीं, वरन् उसका आदर्श है—“दूसरों के जीने में मदद करेंगे और अवसर आने

पर दूसरो के जीवन की रक्षा के लिए अपने जीवन की आहुति भी दे डालो ।” प्रस्तुत आदर्श की परिपालना सम्यक् प्रकार से न होने के कारण ही आज अहिंसा निष्क्रिय बनी हुई है । ‘जीओ और जीने दो’ में बढ़कर ‘दूसरो के जीवन में सहायक बनो’, इस विराट् सिद्धान्त को आत्मसात् करने के लिए अहिंसा को सक्रिय रूप पदान करने की आवश्यकता है । अहिंसा के विचारको को सिर्फ यही तक सोच कर विराम नहीं लेना है कि प्राणी मात्र को जीने का अधिकार है, उन्हें जीने दो । किन्तु इस बात पर भी सोचना है कि हम दूसरो के जीवन में किस प्रकार सहयोगी बन सकते हैं ? व्यक्ति, समाज, देश और राष्ट्र के अभ्युदय एवं उत्कर्ष में हमारा क्या उपयोग हो सकता है—अहिंसा की इस भावना का विकास ही सर्वोदय की भावना है, यही अहिंसा का विधायक पक्ष है । प्रसिद्ध जैन आचार्य उमास्वाति ने चेतन का लक्षण ही यह माना है कि वह एक-दूसरे के विकास व अभ्युदय में सहयोगी व उपकारी बने ।<sup>२९</sup>



२८ एव से भिषखु आयद्वी, आयहिते, आयगुत्ते, आयजोगे, आयपरक्कम्मे, आयरक्खिए, आयणुकपए आयतिप्फेडए, आयणमेव, पडिसाहेज्जासि ।

—सूत्र कृताङ्ग सूत्र — २।२।४२

२९ परस्परपग्रहो जीवानाम्

—तत्त्वार्थ सूत्र ५।२१



❧ अहिंसा की दृष्टि विराट् है। उसमें सकीर्णता की जरा भी गुजाइश नहीं है। यह तो गंगा की उस विमल-विशाल-धारा के सदृश मुक्त व स्वतन्त्र है। उसे बन्धन प्रिय नहीं है। यदि अहिंसा को किसी प्रान्त, भाषा, पथ या सम्प्रदाय की क्षुद्र परिधि में बन्द कर दिया गया तो उसकी वही स्थिति होगी जो समुद्र के शुद्ध निर्मल जल को किसी गड्ढे में बन्द कर देने पर होती है।

अहिंसा किसी व्यक्ति, देश, या जाति विशेष की ही संपत्ति नहीं है, यह तो विश्व का सर्वमान्य सिद्धान्त है। भारत के राष्ट्रपति स्व० डा० राजेन्द्र प्रसाद ने अहिंसा की विराट्ता पर प्रकाश डालते हुए 'आत्म-कथा' में लिखा है—“अहिंसा का सिद्धान्त अनोखा सिद्धान्त है। इतने बड़े पैमाने पर, विशेष कर इतनी बड़ी शक्ति के हाथों (अंग्रेजों) से स्वराज्य प्राप्त करने में उसका उपयोग और भी अनोखा है। बहुतेरों ने इसे नीति के रूप में माना है, और सचाई से बर्तते हैं।” अहिंसा का क्षेत्र काफी विस्तृत है, वह विश्वव्यापी है। यह मानवता का उज्ज्वल प्रतीक है। इसके द्वारा ही जन-समाज की सारी व्यवस्थाएँ व प्रवृत्तियाँ युग-युग से मुचारु रूप से चली आ रही हैं।

**अहिंसा बाधक नहीं, साधक है !**



कतिपय लोगों का यह मन्तव्य है कि अहिंसा कायरता का प्रतीक है। वह देश को गुलाम बनाती है और कर्मक्षेत्र में आगे बढ़ने से रोकती है। पर क्या उक्त कथन तथ्यपूर्ण है? यदि गम्भीरता से चिन्तन करेंगे, तो स्पष्ट ज्ञात हुए बिना नहीं रहेगा कि अहिंसा के यथार्थ स्वरूप व उसके सही-सत्य दृष्टिकोण को न पहचानने के

कारण ही इस प्रकार के भ्रामक विचार मस्तिष्क में समुत्पन्न होते रहें हैं। यदि अहिंसा के यथार्थ स्वरूप को जान लिया जाय तो ये मारे भ्रामक विचार, अनायास ही समाप्त हो सकते हैं।

भारत के सुविख्यात दार्शनिक एवं भूतपूर्व राष्ट्रपति डा० एस० राधाकृष्णन् ने इस दिशा में जो विचार अभिव्यक्त किये हैं वे भी चिन्तनीय हैं—“यह जमना हथियार बन्द कायरता का है। कायरता ने अपने हाथ में हथियार इसलिये रखे हैं कि वह दूसरों के हमलों से डरती है और स्वयं हथियार इमलिये नहीं चलाती कि उसे हिम्मत नहीं होती। जो डर के मारे हथियार चला नहीं पाती उसी का नाम कायरता है। इस कायरता से इन्सान को उबारने वाली केवल एक ही शक्ति है—अहिंसा।”

## अहिंसा : वीरो का धर्म

१०

अहिंसा कायरता नहीं सिखलाती, वह तो वीरता सिखलाती है। अहिंसा वीरो का धर्म है। अहिंसा का स्वर है—मानव। तुम अपनी स्वार्थ-लिप्सा में डूबकर दूसरों के अधिकार को न छीनो। किसी देश या राष्ट्र के आन्तरिक मामलों में हस्तक्षेप मत करो। किसी भी समस्या को यथामभव शान्ति पूर्वक सुलझाने का प्रयास करो। शान्ति के लिए तुम अपना बलिदान बेशक दे दो, किन्तु अपनी स्वार्थ एवं वासना पूर्ति के लिए किसी के प्राणों को मत लूटो। इस पर भी यदि समस्या का उचित समाधान नहीं हो पा रहा है, और देश, जाति व धर्म की रक्षा करना अनिवार्य हो तो उस स्थिति में वीरता परक कदम उठा सकते हो, किन्तु अहिंसा के नाम पर कायर बन करके घर में मुँह छिपाकर मत बैठो। प्राणों का मोह करके जिन्दगी से चिपटकर कायर मत बनो। यदि समय पर अन्याय-अत्याचारों का प्रतीकार न कर सके तो यह सबसे बड़ी तुम्हारी बुजदिली व कायरता ही सिद्ध होगी। और तुम्हारी अहिंसा, तुम्हारी शान्ति की पुकार सिर्फ एक वचना और धोखा मानी जायेगी।

अहिंसा यह कभी नहीं कहती कि मानव अन्यायो को सहन करे। क्योंकि जैसे अन्याय करना स्वयं में एक पाप है, वैसे ही अन्याय को कायर होकर सहन करना भी एक महापाप है। वह अहिंसा क्या है,

जिसमें अन्याय के प्रतीकार की शक्ति नहीं है, देश की आजादी को सुरक्षित रखने की क्षमता नहीं है। वह अहिंसा—अहिंसा नहीं, वह तो नाम मात्र की अहिंसा है, निष्प्राण अहिंसा है। ऐसी अहिंसा का कोई मूल्य नहीं है।

## प्रतीकार के दो रूप

अन्याय के प्रतीकार के दो रूप हैं—एक हिंसक प्रतीकार, दूसरा अहिंसक प्रतीकार। हिंसक प्रतीकार गृहस्थ वर्ग से सम्बन्धित है, क्योंकि गृहस्थ वर्ग की अहिंसा-मर्यादा सीमित होती है। वह समय पर देश, जाति व धर्म की रक्षा के लिए सब कुछ कर सकता है। भगवान् महावीर के श्रावक भी अनाक्रमण-व्रत को ग्रहण करते थे पर आत्म-रक्षा के लिए, प्रत्याक्रमण के लिए तो वे खुले रहते थे। प्रत्याक्रमण के अधिकार से वंचित नहीं रहते थे। किन्तु श्रमण या कोई विशिष्ट अध्यात्मवादी सन्त, हिंसक प्रतीकार नहीं करता। वह तो समाज या देश में पनपने वाले अन्यायों का प्रतीकार अहिंसात्मक ढंग से ही करता है। और यह अहिंसक प्रतीकार बाहरी साधनों से नहीं किया जाता है, यह साधक के आत्मबल के विकास पर निर्भर है। साधक का आत्मबल ही उसकी सफलता का मापदण्ड है।

जैन विचारकों ने हिंसा का सूक्ष्म विश्लेषण करते हुए उसके चार प्रकार बतलाये हैं—सकल्पी, आरम्भी, उद्योगी और विरोधी। किसी निरपराध प्राणी को मारने का इरादा करके उस पर आक्रमण करना या उसे जान से खत्म कर देना सकल्पी हिंसा है। गृहस्थ जीवन बिताते हुए, घरेलू काम-धन्धे करते हुए जो हिंसा होती है, वह आरम्भी हिंसा है। खेती-बाड़ी, व्यापार-उद्योग में होने वाली हिंसा उद्योगी-हिंसा है। और देश, समाज व राष्ट्र की रक्षा के लिए प्रतीकारात्मक जो हिंसा की जाती है, वह विरोधी हिंसा है। विरोधी हिंसा में राज्य-लिप्सा, भोगलिप्सा और वैर-विरोध की गन्ध समाहित हो सकती है, किन्तु जो हिंसा केवल देश, जाति व धर्म की रक्षा-भावना से अनुस्यूत है, परिपूरित है, वह हिंसा हिंसा होते हुए भी उसमें भावी अहिंसा का एक महत्त्वपूर्ण दृष्टिकोण अन्तर्निहित है, और वही दृष्टिकोण व्यक्ति को हिंसा के कालुष्य से उबारने वाला होता है। यद्यपि



अहिंसक व्यक्ति हिंसा में कतई विश्वास नहीं करता, उसकी आस्था-निष्ठा अहिंसा में पूर्ण रूप से रही हुई है, वह अहिंसा तत्त्व को जीवन विकास का सर्वोपरि तत्त्व समझता है, फिर भी देश, जाति व धर्म की रक्षा का प्रश्न जब उसके सामने आकर खड़ा होता है तो वह मुँह नहीं छिपाता। अपनी आँखों के सामने अन्याय का अभिनय देख नहीं सकता किन्तु वह डटकर उसका प्रतीकार करता है।

अज्ञातशत्रु कोरिणक और महाराज चेटक के बीच आश्रित जन की रक्षा के लिए युद्ध हुआ। यह एक प्रसिद्ध घटना है। भगवती सूत्र, निरयावलिया आदि में उसका विस्तृत वर्णन है। जब कोरिणक अन्याय पर पूर्ण रूप से तुल गया तो महाराज चेटक को उसके अन्याय का दमन करने के लिए विवश होना पड़ा। यद्यपि महाराज चेटक भगवान् महावीर के परम उपासको में से थे, और वे इस घोर हिंसात्मक युद्ध को हर हालत में टालना चाहते थे, किन्तु कोरिणक का अहंभाव व उसकी लिप्सा इतनी तीव्र, प्रबल हो उठी कि सिवाय युद्ध के उनके समक्ष कोई दूसरा मार्ग ही नहीं रहा था। परिणामतः दोनों के बीच घोर सग्राम हुआ, लाखों नर पतंग की तरह युद्धाग्नि में भस्मीभूत हो गये।<sup>३०</sup>

इसी प्रकार राम भी नहीं चाहते थे कि मैं रावण के साथ युद्ध करूँ। क्योंकि राम भारतीय सस्कृति के उज्ज्वल प्रतीक थे, और साथ ही मर्यादापुरुषोत्तम भी। उनका हृदय परम कारुणिक था, हिंसा व युद्ध से होने वाले अनर्थ उनकी आँखों के समक्ष नाच रहे थे, किन्तु जब राम के सामने दो अजीब प्रकार की समस्याएँ एक साथ खड़ी हो गई—एक सच्चरित्र नारी सीता की अनाचारी रावण के हाथ से मुक्ति, और दूसरी रावण की अमानुषिक दानव-वृत्ति के दमन की। यदि रावण सीता को सहज रूप में राम के पास लौटा देता तो आगे युद्ध जैसी कोई परिस्थिति नहीं उत्पन्न होती। राम ने रावण को कई बार अपना दूत भेजकर यह सन्देश कहलवाया कि—मुझे तुम्हारी स्वीकृति लाना ही चाहिए और न मेरे अन्तर में तुम्हारे असीम वैभव की अभिलाषा ही है। तुम तो केवल सीता को शान्ति-पूर्वक लौटा दो। मेरे मन में तुम्हारे प्रति तनिक भी व्यक्तिगत द्वेष

नहीं है। यह सब कुछ कहने-सुनने के बावजूद भी जब रावण अपने दुर्विचार से जरा भी डधर-उधर हिला-डुला नहीं, तब राम को अपना अन्तिम निर्णय युद्ध का ही करना पड़ा। मैथिलीशरण गुप्त ने अपने 'पंचवटी' काव्य में राम के मुख से कहलवाया है—

“नहीं विघ्न बाधाओं को हम स्वयं बुलाने जाते हैं।

फिर भी यदि वे आ जावें तो कभी नहीं घबराते हैं ॥”

हाँ, तो राम रावण से लड़ने के लिए हाथ में धनुष उठाकर चल पड़े। महाभयकर द्वन्द्व हुआ और अन्त में राम की विजय हुई।

उल्लिखित युद्धों में हिंसा हुई, इससे कोई भी इन्कार नहीं, पर इस हिंसा का सूत्रपात न तो महाराज चेटक ने किया और न राम ने ही, कोणिक तथा रावण की अमानुषिक दानव-वृत्ति ने ही करवाया। महाराज चेटक और राम ने तो अपने कर्त्तव्य का पालन मात्र किया है। यह हुआ अन्याय के प्रतीकार का एक हिंसात्मक रूप।

### अहिंसात्मक प्रतीकार

ॐ

अन्याय के प्रतीकार का दूसरा रूप है—अहिंसात्मक, अहिंसक प्रतीकार जीवन का उच्च आदर्श व साधक जीवन की उच्च भूमिका है। इसमें सामाजिक, राष्ट्रीय एवं वैयक्तिक अन्यायों का प्रतीकार किया जाता है, किन्तु हिंसक साधनों से नहीं, अहिंसा के उपक्रमों से किया जाता है। कहना चाहिए, बाह्य साधनों से नहीं, किन्तु आभ्यन्तरिक साधनों से ही उस हिंसा के प्रतीकार की यह प्रक्रिया है। भगवान् महावीर, महात्मा बुद्ध, ईसा तथा गांधी आदि अहिंसक प्रतीकार के उदाहरण हैं। उन्होंने अहिंसा के रास्ते से देश, समाज व राष्ट्र में व्याप्त हिंसा और अन्याय के प्रतीकार का प्रयास किया था।

आज से ढाई हजार वर्ष पूर्व का समय भारतीय इतिहास में एक अन्धकारपूर्ण युग समझा जाता है। उस समय भारतीय क्षितिज-पर अन्ध-विश्वास और रूढ़िवाद के बादल सर्वत्र मँडरा रहे थे। यज्ञ के नाम पर देवी-देवताओं के आगे मूक पशुओं के प्राणों की होली खेली जाती थी। स्त्री-समाज को हीन भावना से देखा जाता था। उन्हें मनुष्योंचित अधिकारों से वंचित रखा जाता था। शूद्रों की दशा तो पशुओं से बुरी थी। उन्हें अनेक प्रकार के दुर्व्यवहारों से पीड़ित, प्रताड़ित किया जाता था। उस समय श्रमण-संस्कृति के

उन्नायक भगवान् महावीर ने क्रान्ति की अलख जगाई। ग्राम-ग्राम नगर-नगर धूम-धूमकर मानव समाज को अहिंसा और प्रेम का दिव्य सन्देश सुनाया। जातिवाद का कड़े स्वर में विरोध किया। उनके क्रान्तदर्शी विचार-वायु के झझावात में अन्धविश्वास और यज्ञादि कुप्रथाओं के बादल बिखर गये और क्रान्ति का प्रकाश चमक उठा। मानव समाज में सर्वत्र शान्ति की लहर लहराने लगी। रौहिण्य जैसे दुर्दमनीय दस्युराज को और अर्जुन माली जैसे क्रूर हत्यारे को अपनी अहिंसक शक्ति से उन्होंने कुछ ही क्षणों में चरित्र-सम्पन्न सत्पुरुष व दयामूर्ति बना दिया।

भगवान् महावीर के समसामयिक महात्मा बुद्ध भी एक युगपुरुष थे। तथागत बुद्ध समाज की बुराइयों के साथ लड़े थे, संघर्ष किया था। अगुलीमाल जैसे निर्मम-निर्दयी डाकू का उद्धार किया। उसे सदा के लिए अहिंसक बना दिया। कहना होगा कि भगवान् महावीर की तरह बुद्ध ने भी समाज में क्रान्ति की नवज्योति जगाई थी और वे अपने अभियान में निरन्तर बढ़ते रहे।

करुणामूर्ति ईसा मसीह भी एक बहुत बड़ी शक्ति थे। उन्होंने विश्व को प्रेम और क्षमा का अमर सदेश प्रदान करते हुए कहा—“यदि कोई दुश्मन तुम्हारे एक गाल पर तमाचा मारे तो तुम दूसरा गाल भी उधर कर दो।” यह स्वाभाविक है कि प्रत्याक्रमण न होने पर आक्रमण अपने आप शिथिल हो जाता है। अहिंसक प्रतीकार की यह एक प्रक्रिया है। प्रत्याक्रमण से आक्रान्ता को विशेष वेग मिलता है, उसमें अधिक उग्रता आती है। आक्रान्ता को शान्त करने के लिए प्रत्याक्रमण अनिवार्य नहीं है। मन में प्रेम, स्नेह व मद्भावना के द्वारा भी आक्रान्ता का प्रतिरोध हो सकता है।

गांधीजी सदा कहा करते थे कि—“मैं ब्रिटिश साम्राज्यवाद के विरुद्ध लड़ रहा हूँ, अंग्रेजों के विरुद्ध नहीं। प्रत्येक अंग्रेज मेरा मित्र है।” यह तो सुनिश्चित है कि इस प्रकार की भावना प्रतिद्वन्द्वी को उत्तेजित करने के स्थान पर शान्ति पूर्वक विचार करने का सुअवसर प्रदान करती है। गांधीजी ने अंग्रेजों का सामना किया। एक बहुत बड़ी शक्ति के साथ लड़े थे, पर अहिंसक बनकर लड़े। उन्हें हिंसा का पथ किसी भी स्थिति में पसन्द नहीं था। गांधीजी को साम्राज्यवाद का प्रतीकार करने में कई प्रकार की कठिनाइयाँ सहन करनी पड़ी,

पर वे कभी हतोत्साह नहीं हुए, और अन्त में ब्रिटिश साम्राज्यवाद को भारत के मैदानों से खदेड़ ही दिया। इस प्रकार गांधीजी ने भारत को अहिंसा के रास्ते से ही आजादी दिलवाई।

हिंसक प्रतीकार की अपेक्षा अहिंसक प्रतीकार श्रेष्ठ व उत्तम है, पर है कष्ट-साध्य। इसमें आक्रान्ता की ओर से अनेक यातनाएँ देने पर भी कष्टसहिष्णु बनकर दृढ़ मनोबल का परिचय देना पड़ता है। यदि साधक के आत्मबल या मनोबल का पूर्ण विकास हो चुका है, तो वह कभी भी अपने प्रयत्नों में विफल नहीं होता। भगवान् महावीर, बुद्ध, ईसा, गांधी आदि के पथ में अनेक विघ्न-बाधाएँ चढ़ाने बनकर खड़ी हुईं, पर उनके मनोबल व प्रेममय व्यवहार के सन्मुख सब को मोम बनना पड़ा।

एक बार चैतन्य महाप्रभु बंगाल में अपनी शिष्य-मण्डली के साथ कीर्त्तन करते हुए सड़क पर होकर गुजर रहे थे। मृदङ्गादि वाद्यों का आघोष हो रहा था। “हरिबोल ! हरिबोल ! भवसिन्धु पार चल !” की ध्वनि में सभी मस्त बने हुए थे। तभी दो दुष्टों ने आकर उनके सिर में प्रहार किया। रक्त के फव्वारे छूट पड़े। शिष्य आततायी को पकड़ने के लिए दौड़े। तभी चैतन्य महाप्रभु की हृदय-तन्त्री भङ्ग हो उठी—“निताई, उन्होंने मुझे भले ही मारा, किन्तु मैं तो इनसे प्रेम का ही व्यवहार करूँगा।” कीर्त्तन पुनः प्रारम्भ हुआ। हरिबोल ! हरिबोल ! की ध्वनि करते हुए चैतन्य महाप्रभु और उनके शिष्य बड़े वेग से नाच उठे। कुछ समय के पश्चात् वे दुष्ट स्वयं भी इनके रंग में रग कर नाचने लग गये। चैतन्य महाप्रभु की यह अहिंसा महान् प्रभावशाली सिद्ध हुई। जीवन भर के लिए उन्होंने उनका शिष्यत्व ग्रहण कर लिया। इस प्रकार मनोबल व प्रेममय व्यवहार से ही ये महापुरुष अपने अभियान में निरन्तर सफलता सम्पादन करते रहे हैं।

ऊपर के विवेचन में यह स्पष्ट है कि अहिंसा न कायर है और न पगु, और न किसी के मार्ग में बाधक ही है। जो व्यक्ति अहिंसा को कायर तथा पगु बतलाता है उसे ठण्डे मस्तिष्क से गहराई से सोचना चाहिए। और अहिंसात्मक प्रतीकार के इस स्वर्णिम इतिहास को उठाकर देखना चाहिए।

## अहिंसा और राजनीति



अहिंसा वैयक्तिक व सामाजिक जीवन को समुन्नत बनाने तक ही सीमित नहीं है, किन्तु राजनैतिक क्षेत्र में भी इसकी प्रतिष्ठा निर्विवाद रूप से प्रमाणित हो चुकी है। कुछ आलोचक अहिंसा को अव्यवहार्य बताते हैं तो कुछ इसे वैयक्तिक बताकर सामाजिक, व राजकीय प्रश्नों के लिए अनुपयोगी मानते हैं। किन्तु उन्हें मैं कहूँगा कि जैनदर्शन द्वारा प्रतिपादित अहिंसा का पूर्ण अध्ययन किये बिना वे ऐसी आलोचना न करें। अहिंसा तो विश्व का एक सर्वव्यापी सिद्धान्त है। वह जितना आध्यात्मिक क्षेत्र में सक्रिय है, उतना ही सामाजिक व राजनैतिक क्षेत्र में प्रभावशाली है। इसको व्यक्तिगत और सामाजिक व राजकीय प्रश्नों के लिए अनुपयोगी बताना अपनी अज्ञता सिद्ध करना है। मानवीय जीवन के जितने भी क्षेत्र व विषय हैं, उन सब में अहिंसा का अप्रतिहत प्रवेश है। धर्म, राजनीति, अर्थ, समाज, व्यापार, अध्यात्म, शिक्षा और विज्ञान आदि सभी क्षेत्रों में अहिंसा का अखण्ड प्रभुत्व है। सभी क्षेत्र अहिंसा की ओढ़ाभूमि हैं।

कतिपय राजनीतिज्ञों का एक स्वर यह भी है कि शासन जैसे कठोर मार्ग में यदि अहिंसात्मक नीति को अपनाया गया और जनसमुदाय के साथ नम्रतापूर्ण आचरण किया गया तो राजकीय दृष्टि से नियन्त्रण कठिन हो जायगा। बिना दण्ड, पद्धति के अन्याय किस प्रकार रुक सकेंगे? इसके लिए वे मनु के इस सूक्त को आगे रखते हैं—“सर्वो दण्डजितो लोकः” अथवा “दण्ड शास्ति प्रजा सर्वा।”

इसके उत्तर में इतना ही कहना पर्याप्त होगा कि अभी-अभी हमारे देश में विदेशी सत्ता के विरुद्ध एक अहिंसक युद्ध लड़ा गया। गांधी जी ने अहिंसा के प्रयोगों द्वारा चालीस करोड़ जनता को चिरकाल की पराधीनता के पश्चात् स्वाधीनता दिलाई। गांधी-युग की स्वाधीनता की देन तो अविस्मरणीय है ही, पर इससे भी अधिक गांधी के दर्शन से सहजतया जो मानव मस्तिष्क में अहिंसात्मक सृष्टि हुई है, वह अधिक मूल्यवान् है। उनकी राजनैतिक अहिंसा ने कम से कम ऐसा वातावरण तो उत्पन्न कर ही दिया कि आज हमें अहिंसा व उसकी अप्रतिहतशक्ति के लिए विश्व को अधिक समझाने की आवश्यकता नहीं रही है।

## विभिन्न मतों में अहिंसा का निरूपण



❁ 'अहिंसा' भारतीय सस्कृति का प्राण-भूत तत्त्व है। भारतीय चिन्तन के रोम-रोम में अहिंसा का तत्त्व समाया हुआ है। इसकी उपलब्धि उन्हें माँ के दूध के साथ ही हो जाती है। यहाँ का वातावरण अहिंसा का वातावरण है। यहाँ की वायु, अहिंसा की वायु है। जो व्यक्ति भारत में श्वास लेगा उसके जीवन में न्यूनाधिक अहिंसा तत्त्व अवश्य ही प्रवेश करेगा। यह तत्त्व भारतवासियों की बहुत बड़ी निधि है। इस निधि के महत्त्व को जानने के लिए भारतवासियों को पर्याप्त समय लगा है। इसके लिए बहुत बड़ी साधना व कठोर तपस्या करनी पड़ी है। आदि तीर्थंकर भगवान् ऋषभदेव से लेकर आज दिन तक यदि भारतीय सस्कृति में कोई मौलिक सवर्णसूत्र अनुस्यूत हुआ है तो वह अहिंसा ही है। इस सूत्र में ही विश्व के समस्त धर्मों का समन्वय और सगम हो सकता है।

अहिंसा का सिद्धान्त बड़ा व्यापक और विशाल है। अहिंसा की परिधि के अन्तर्गत समस्त धर्म और समस्त दर्शन समवेत हो जाते हैं। यही कारण है कि प्रायः सभी धर्मों ने इसे एक स्वर से स्वीकार किया है। हमारे यहाँ के चिन्तन में, समस्त धर्म-सम्प्रदायों में अहिंसा के सम्बन्ध में, उसकी महत्ता और उपयोगिता के सम्बन्ध में दो मत नहीं हैं, भले ही उसकी सीमाएँ कुछ भिन्न-भिन्न हों। कोई भी धर्म यह कहने के लिए तैयार नहीं कि झूठ बोलने में धर्म है, चोरी करने में धर्म है या अब्रह्मचर्य सेवन करने में धर्म है। जब इन्हे धर्म नहीं कहा जा सकता, तो हिंसा को कैसे धर्म कहा जा सकता है? हाँ, कुछ धर्मों में एव धर्मग्रन्थों में हमें हिंसा का विधि रूप भी परिलक्षित होता है पर, वह हिंसा केवल विचारको की दृष्टि से है, वह धर्म तो उस हिंसा

को भी अहिंसा मानकर ही चलता है। हिंसा को हिंसा के नाम से कोई स्वीकार नहीं करता। अतः किसी भी धर्मशास्त्र में हिंसा को धर्म और अहिंसा को अधर्म नहीं कहा है। सभी धर्म अहिंसा को ही परम धर्म स्वीकार करते हैं।

## जैन-धर्म

●

पच्चीस सौ वर्ष पूर्व आर्यावर्त्त के महामानव भगवान् महावीर ने अहिंसा की नींव को सुदृढ़ बनाने के लिए हिंसा के प्रति खुला विद्रोह किया। अहिंसा और धर्म के नाम पर हिंसा का जो नग्न नृत्य हो रहा था, जनमानस को भ्रान्त किया जा रहा था, वह भगवान् महावीर से देखा नहीं गया। उन्होंने हिंसा पर लगे धर्म और अहिंसा के मुखौटों को उतार फका, और सामान्य जनमानस को उद्बुद्ध करते हुए कहा—“हिंसा कभी भी धर्म नहीं हो सकती। विश्व के सभी प्राणी, वे चाहे छोटे हो या बड़े, पशु हो या मानव—जीना चाहते हैं, मरना कोई नहीं चाहता।<sup>३१</sup> सबको सुख प्रिय है, दुःख अप्रिय है। सबको अपना जीवन प्यारा है।<sup>३२</sup> जिस हिंसक व्यापार को तुम अपने लिए पसन्द नहीं करते, उसे दूसरा भी पसन्द नहीं करता। जिस दयामय व्यवहार को तुम पसन्द करते हो, उसे सभी पसन्द करते हैं। यही जिन शासन का, (सब धर्मों का) सार है, निचोड़ है।<sup>३३</sup> किसी के प्राणों को लूटना, उनसे खिलवाड़ करना धर्म नहीं हो सकता। अहिंसा, सयम और तप यही वास्तविक धर्म हैं।<sup>३४</sup> इस लोक में जितने भी त्रस और

३१ सत्त्वे जीवा वि इच्छन्ति, जीविउ न मरिज्जिउ ।

—दशवैकालिक सूत्र, ६।११

३२. सत्त्वे पाणा पिशाउया सुहसाया दुहपड्ढिकूला ।

—आचाराग सूत्र १।२।३

३३ ज इच्छन्ति अप्पणतो, ज च न इच्छन्ति अप्पणतो ।

त इच्छ परस्स वि, एत्तिथग जिणसासणय ॥

—वृहत्कल्प भाष्य ४५८४

३४ धम्मो मगलमुक्किट्ठु, अहिंसा सज्जमो तवो ।

—दशवैकालिक, १।१

स्थावर प्राणी है ।<sup>३५</sup> उनकी हिंसा न जान कर करो, न अनजान में करो और न दूसरो से ही किसी की हिंसा कराओ । क्योंकि सब के भीतर एक-सी आत्मा है, हमारी ही तरह सबको अपने प्राण प्यारे है, ऐसा मानकर भय और वैर से मुक्त होकर किसी प्राणी की हिंसा न करो । जो व्यक्ति खुद हिंसा करता है, दूसरो से हिंसा करवाता है और दूसरो की हिंसा का अनुमोदन करता है, वह अपने लिए वैर ही बढ़ाता है ।<sup>३६</sup> अतः प्राणियों के प्रति वैसा ही भाव रखो, जैसा अपनी आत्मा के प्रति रखते हो ।<sup>३७</sup> सभी जीवों के प्रति अहिंसक होकर रहना चाहिए । सच्चा मयमी वही है जो मन से, वचन से और शरीर से किसी की हिंसा नहीं करता । यह है—भगवान् महावीर की आत्मौपम्य दृष्टि, जो अहिंसा में ओत-प्रोत होकर विराट् विश्व के सन्मुख आत्मानुभूति का एक उज्ज्वल उदाहरण प्रस्तुत कर रही है ।

### विधेयात्मक और निषेधात्मक



जैनदर्शन की अहिंसा निषेध तक सीमित नहीं है, किन्तु विधेयात्मक भी है । 'नहीं मारना'—यह अहिंसा का एक पहलू है, उसका दूसरा पहलू है—मैत्री, करुणा और सेवा । यदि हम सिर्फ अहिंसा के नकारात्मक पहलू पर ही सोचेंगे, तो यह अहिंसा की अधूरी समझ होगी । सम्पूर्ण अहिंसा की साधना के लिए प्राणी मात्र के साथ में मैत्री सम्बन्ध रखना, उसकी सेवा करना, उसे कष्ट से मुक्त करना आदि विधेयात्मक पक्ष पर भी उचित विचार करना होगा । जैन-आगमों में जहाँ अहिंसा के साथ एकार्थक नाम दिए गए हैं, वहाँ वह

३५ जावन्ति लोए पाणा तसा अदुव थावरा ।

ते जाणमजाण वा न हणें नो विघायए ॥

—दशवैकालिक

३६ अज्झत्थ सव्वओ सव्व दिस्स पाणे पियायए ।

न हणें पाणिणो पाणे भयवेराओ उवरए ॥

—उत्तराध्ययन, ८।१०

३७ सयऽतिवायए पाणे, अदुवाऽन्नेहि घायए ।

हणन्त वाऽणुजाणाइ वेर वड्ढई अप्पणो ॥

—सूत्र कृताङ्ग, १।१।१।३



दया, रक्षा, अभय आदि के नाम से भी अभिहित की गई है।<sup>३८</sup> उक्त शब्दों से ध्वनित होने वाला अर्थ विधेयात्मक अहिंसा की सूचना कर रहा है। गणधर सुधर्मा ने अभयदान का महत्त्व दिखलाते हुए कहा है—दानों में सर्वश्रेष्ठ व उत्तमदान अभय है।<sup>३९</sup> अर्थात् जीवरक्षण की प्रवृत्ति ही दानों में अपना विशिष्ट स्थान रखती है। आचार्यों ने भगवान् महावीर और गौतम का एक सुन्दर सवाद दिया है, जो विधायक अहिंसा पर महत्त्वपूर्ण प्रकाश डालता है। एक बार गौतम ने महावीर से कहा—“भगवन् ! दो व्यक्ति है। एक आपकी सेवा करता है और दूसरा दीनदुखियों की सेवा करता है। आपकी दृष्टि में महान् कौन है ? किस व्यक्ति को आप अधिक उत्तम समझते हैं ?” प्रश्न का समाधान करते हुए महावीर बोले—“गौतम ! मेरी सेवा करने वाले की अपेक्षा दीन दुखियों की सेवा करने वाले को मैं कहीं अधिक उत्तम समझता हूँ। वे मेरे भक्त नहीं जो केवल मेरा नाम जपते हैं। मेरे सच्चे भक्त और सच्चे अनुयायी तो वे ही हैं, जो मेरी आज्ञा का पालन करते हैं।”<sup>४०</sup>

प्रस्तुत सवाद से यह स्पष्ट हो जाता है कि अनुकम्पा दान, अभय-दान तथा सेवा आदि अहिंसा के ही रूप हैं जो प्रवृत्तिप्रधान हैं। यदि अहिंसा केवल निवृत्तिपरक ही होती तो जैन आचार्य इस प्रकार का कथन कथमपि नहीं करते। ‘अहिंसा’ शब्द भाषाशास्त्र की दृष्टि से निषेध-वाचक है। इसी कारण बहुत से व्यक्ति इस भ्रम में फँस जाते हैं कि अहिंसा केवल निवृत्तिपरक है। उसमें प्रवृत्ति जैसी कोई चीज नहीं। किन्तु गम्भीर चिन्तन करने के पश्चात् यह सत्य तथ्य स्पष्ट हुए बिना नहीं रहेगा कि अहिंसा के अनेक पहलू हैं, उसके अनेक अंग हैं, अतः प्रवृत्ति और निवृत्ति दोनों में अहिंसा समाहित है। प्रवृत्ति-निवृत्ति—दोनों का अन्योन्याश्रय सम्बन्ध है। एक कार्य में जहाँ प्रवृत्ति हो रही

३८ प्रश्न व्याकरण सूत्र (सवर द्वार)

(क) दया देहि-रक्षा

—प्रश्नव्याकरण वृत्ति

४९. दाणाण सेट्ठ अभयप्पयाण,

—सूत्रकृताङ्ग अ० ६

४०. आवश्यक हरिभद्रोया वृत्ति

—६६१-६६२

है वहाँ दूसरे कार्य से निवृत्ति भी होती है। ये दोनों पहलू अहिंसा के साथ भी जुड़े हैं। जो केवल निवृत्ति को ही प्रधान मानकर चलता है, वह अहिंसा की आत्मा को परख ही नहीं सकता। वह अहिंसा की सम्पूर्ण साधना नहीं कर सकता। यदि निवृत्ति के साथ प्रवृत्ति न हो तो उस निवृत्ति का क्या मूल्य है? प्रवृत्ति-रहित निवृत्ति आखिर निष्क्रियता के गर्त में ढकेल देती है। निष्क्रियता जीवन का अभिशाप है। जीवनक्षेत्र में प्रवृत्ति किये बिना कोई भी कार्य सफल व सम्पन्न नहीं हो सकता।

जैन श्रमण के उत्तर गुणों में समिति और गुप्ति का विधान है। समिति की मर्यादाएँ प्रवृत्तिपरक हैं और गुप्ति की मर्यादाएँ निवृत्तिपरक हैं। इससे भी स्पष्ट है कि अहिंसा प्रवृत्तिमूलक भी है। प्रवृत्ति-निवृत्ति—दोनों अहिंसारूप सिक्के की दो बाजू हैं। एक दूसरे के अभाव में अहिंसा अपूर्ण है। यदि अहिंसा के इन दोनों पहलुओं को समझ न सके तो अहिंसा की वास्तविकता से हम बहुत दूर भटक जायेंगे। असद् आचरण से निवृत्त बनो और सद्आचरण में प्रवृत्ति करो, यही निवृत्ति और प्रवृत्ति की सुन्दर व सक्षिप्त व्याख्या है।

पण्डित सुखलाल जी ने अहिंसा के निवर्तक तथा प्रवर्तक रूप पर प्रकाश डालते हुए लिखा है—“अशोक के राज्यकाल का अध्ययन करने से पता चलता है कि उसके व्यवहार में निवर्तक कार्यों के साथ प्रवर्तक कार्यों पर भी बल दिया गया। हिंसानिवृत्ति के साथ-साथ धर्मशाला बनवाना, पानी-पिलाना, पेड़ लगाना आदि परोपकार के कार्य भी हुए हैं। अशोक ने प्रचार किया कि हिंसा न करना तो ठीक है, पर दया धर्म भी करना उचित है। अपने लिए अस्तेय व्रत पालन करना, पर दूसरों की मदद के लिए कुछ रखना भी आवश्यक है। जन्म से मांस खाने वाले के लिए मांस छोड़ना आसान है, पर होने वाले पशुवध को रोकने का प्रयत्न करना आसान नहीं है। व्यक्ति स्वयं दूसरों को दुख न दे, लेकिन रास्ते में कोई घायल या भिखारी पड़ा है तो उससे वचकर निकल जाने से अहिंसा की पूर्ति नहीं होती। परन्तु उसे क्या पीड़ा है? क्यों है? उसे क्या मदद दी जाय? इसकी जानकारी और उपाय किये बिना अहिंसा अधूरी ही है अहिंसा केवल

निवृत्ति में से चरितार्थ नहीं होती। उसका विचार निवृत्ति में से अवश्य हुआ है, किन्तु उसकी कृतार्थता प्रवृत्ति में ही हो सकती है।”<sup>४१</sup>

एक बार महात्मा गांधी ने उन व्यक्तियों को, जो अहिंसा की साधना में अग्रसर होना चाहते थे, प्रसंगवश समझाया था कि अहिंसा जीवन का चमत्कार है, अहिंसा की साधना-आराधना करते हुए भी तुम अपने जीवन को शान्त, सन्तुष्ट बना सकते हो। अहिंसा केवल निष्क्रिय नहीं, अपितु सक्रिय जीवन जीने के लिए प्रेरित करती है, अर्थात् अहिंसक का जीवन केवल निवृत्तिप्रधान ही नहीं, किन्तु प्रवृत्ति प्रधान भी होता है। यहाँ यह स्मरण रखना चाहिए कि अहिंसक की प्रवृत्ति भी दया और करुणा की भावना से ओत-प्रोत होती है। उसके प्रत्येक कार्य में अहिंसा की विराट् भावना मुखरित रहती है।

सारांश यह है कि—अहिंसक प्रवृत्ति के बिना समाज का काम नहीं चल सकता। चूँकि प्रवृत्ति-शून्य अहिंसा समाज में जड़ता पैदा कर देती है। मानव एक शुद्ध सामाजिक प्राणी है, वह समाज में जन्म लेता है, और समाज में रहकर ही अपना सांस्कृतिक विकास व अभ्युदय करता है, उस उपकार के बदले में वह (मानव) समाज को कुछ देता भी है। यदि कोई इस कर्त्तव्य की राह से विलग हो जाता है तो वह एक प्रकार से उसकी असामाजिकता ही होगी। अतः प्रवृत्तिकरूप धर्म के द्वारा समाज की सेवा करना—मानव का प्रथम कर्त्तव्य है, और इस कर्त्तव्य की जागरण में ही मानव का अपना व समाज का कल्याण निहित है।

उपयुक्त विवेचन से स्पष्ट है कि 'जैन-दर्शन व जैन-धर्म' की अहिंसा का स्रोत विधि और निषेध-उभय रूप में प्रवाहित हुआ।

### बौद्ध-धर्म

बौद्ध-धर्म ने भी हिंसा का आत्यन्तिक विरोध किया है। 'आर्य' की व्याख्या प्रस्तुत करते हुए तथागत बुद्ध ने कहा है—“प्राणियों की हिंसा करने से—कोई आर्य नहीं कहलाता, किन्तु जो प्राणी की हिंसा नहीं

है वहाँ दूसरे कार्य से निवृत्ति भी होती है। ये दोनों पहलू अहिंसा के साथ भी जुड़े हैं। जो केवल निवृत्ति को ही प्रधान मानकर चलता है, वह अहिंसा की आत्मा को परख ही नहीं सकता। वह अहिंसा की सम्पूर्ण साधना नहीं कर सकता। यदि निवृत्ति के साथ प्रवृत्ति न हो तो उस निवृत्ति का क्या मूल्य है? प्रवृत्ति-रहित निवृत्ति आखिर निष्क्रियता के गर्त में ढकेल देती है। निष्क्रियता जीवन का अभिशाप है। जीवनक्षेत्र में प्रवृत्ति किये बिना कोई भी कार्य सफल व सम्पन्न नहीं हो सकता।

जैन श्रमण के उत्तर गुणों में समिति और गुप्ति का विधान है। समिति की मर्यादाएँ प्रवृत्तिपरक हैं और गुप्ति की मर्यादाएँ निवृत्तिपरक हैं। इससे भी स्पष्ट है कि अहिंसा प्रवृत्तिमूलक भी है। प्रवृत्ति-निवृत्ति—दोनों अहिंसारूप सिक्के की दो बाजू हैं। एक दूसरे के अभाव में अहिंसा अपूर्ण है। यदि अहिंसा के इन दोनों पहलुओं को समझ न सके तो अहिंसा की वास्तविकता से हम बहुत दूर भटक जायेंगे। असद् आचरण से निवृत्त बनो और सद्आचरण में प्रवृत्ति करो, यही निवृत्ति और प्रवृत्ति की सुन्दर व सक्षिप्त व्याख्या है।

पण्डित सुखलाल जी ने अहिंसा के निवर्त्तिक तथा प्रवर्त्तिक रूप पर प्रकाश डालते हुए लिखा है—“अशोक के राज्यकाल का अध्ययन करने से पता चलता है कि उसके व्यवहार में निवर्त्तिक कार्यों के साथ प्रवर्त्तिक कार्यों पर भी बल दिया गया। हिंसानिवृत्ति के साथ-साथ धर्मशाला बनवाना, पानी-पिलाना, पेड़ लगाना आदि परोपकार के कार्य भी हुए हैं। अशोक ने प्रचार किया कि हिंसा न करना तो ठीक है, पर दया धर्म भी करना उचित है। अपने लिए अस्तेय व्रत पालन करना, पर दूसरों की मदद के लिए कुछ रखना भी आवश्यक है। जन्म से मास खाने वाले के लिए मास छोड़ना आसान है, पर होने वाले पशुवध को रोकने का प्रयत्न करना आसान नहीं है। व्यक्ति स्वयं दूसरों को दुःख न दे, लेकिन रास्ते में कोई घायल या भिखारी पड़ा है तो उससे बचकर निकल जाने से अहिंसा की पूर्ति नहीं होती। परन्तु उसे क्या पीड़ा है? क्यों है? उसे क्या मदद दी जाय? इसकी जानकारी और उपाय किये बिना अहिंसा अधूरी ही है अहिंसा केवल

निवृत्ति में से चरितार्थ नहीं होती। उसका विचार निवृत्ति में से अवश्य हुआ है, किन्तु उसकी कृतार्थता प्रवृत्ति में ही हो सकती है।”<sup>४१</sup>

एक बार महात्मा गांधी ने उन व्यक्तियों को, जो अहिंसा की साधना में अग्रसर होना चाहते थे, प्रसंगवश समझाया था कि अहिंसा जीवन का चमत्कार है, अहिंसा की साधना-आराधना करते हुए भी तुम अपने जीवन को शान्त, सन्तुष्ट बना सकते हो। अहिंसा केवल निष्क्रिय नहीं, अपितु सक्रिय जीवन जीने के लिए प्रेरित करती है, अर्थात् अहिंसक का जीवन केवल निवृत्तिप्रधान ही नहीं, किन्तु प्रवृत्ति प्रधान भी होता है। यहाँ यह स्मरण रखना चाहिए कि अहिंसक की प्रवृत्ति भी दया और करुणा की भावना से ओत-प्रोत होती है। उसके प्रत्येक कार्य में अहिंसा की विराट् भावना मुखरित रहती है।

सारांश यह है कि—अहिंसक प्रवृत्ति के बिना समाज का काम नहीं चल सकता। चूँकि प्रवृत्ति-शून्य अहिंसा समाज में जड़ता पैदा कर देती है। मानव एक शुद्ध सामाजिक प्राणी है, वह समाज में जन्म लेता है, और समाज में रहकर ही अपना सांस्कृतिक विकास व अभ्युदय करता है, उस उपकार के बदले में वह (मानव) समाज को कुछ देता भी है। यदि कोई इस कर्त्तव्य की राह से विलग हो जाता है तो वह एक प्रकार से उसकी असामाजिकता ही होगी। अतः प्रवृत्तिरूप धर्म के द्वारा समाज की सेवा करना—मानव का प्रथम कर्त्तव्य है, और इस कर्त्तव्य की जागरण में ही मानव का अपना व समाज का कल्याण निहित है।

उपयुक्त विवेचन से स्पष्ट है कि 'जैन-दर्शन व जैन-धर्म' की अहिंसा का स्रोत विधि और निषेध-उभय रूप में प्रवाहित हुआ।

### बौद्ध-धर्म

बौद्ध-धर्म ने भी हिंसा का आत्यन्तिक विरोध किया है। 'आर्य' की व्याख्या प्रस्तुत करते हुए तथागत बुद्ध ने कहा है—“प्राणियों की हिंसा करने से—कोई आर्य नहीं कहलाता, किन्तु जो प्राणी की हिंसा नहीं

करता उसी को आर्य कहा जाता है ।<sup>४२</sup> सब लोग दण्ड से डरते हैं, मृत्यु से भय खाते हैं । दूसरो को अपनी तरह जानकर मानव न तो किसी को मारे और न किसी को मारने की प्रेरणा करे ।<sup>४३</sup> जो न स्वयं किसी का घात करता है, न दूसरो से कराता है, न स्वयं किसी को जीतता है, वह सर्वप्राणियो का मित्र होता है, उसका किसी के साथ वैर नहीं होता ।<sup>४४</sup> जैसा मैं हूँ—वैसे ये है, तथा जैसे ये हैं—वैसा मैं हूँ, इस प्रकार आत्मसदृश मानकर न किसी का घात करे, न कराए ।<sup>४५</sup> सभी प्राणी सुख के चाहने वाले हैं, इनका जो दण्ड से घात नहीं करता है, वह सुख का अभिलाषी मानव अगले जन्म में सुख को प्राप्त करता है ।<sup>४६</sup> इस प्रकार तथागत बुद्ध ने भी हिंसा का निषेध करके अहिंसा की प्रतिष्ठा करने का प्रयत्न किया है ।

तथागत बुद्ध का जीवन 'महाकारुणिक जीवन' कहलाता है । दीन-दुःखितों के प्रति उनके मन में अत्यन्त करुणा भरी थी । सामाजिक और राजनैतिक क्षेत्र में भी उन्होंने तीर्थंकर महावीर की भाँति अनेक प्रसंगों पर अहिंसात्मक प्रतीकार के उदाहरण रखे । उनकी अहिंसात्मक और शान्ति प्रिय वाणी से अनेक बार घात-प्रतिघात में, शौर्यप्रदर्शन में क्षत्रियो का खून बहता-बहता रुक गया ।

'बुद्धचर्या' में बुद्ध का एक जीवन-प्रसंग है कि एक बार ग्रीष्म के प्रचण्डताप से सरोवर, नदियो और नालों का जल सूख गया था ।

४२ न तेन आरियो होति येन पाणानि हिंसति ।

अहिंसा सव्वपाणान, आरियोति पवुच्चति ॥

—धम्मपद १६।१५

४३ सव्वे तसन्ति दण्डस्स, सव्वेस जीवितं पिय ।

अत्तान उपम कत्वा न हनेय्य न घातये ॥

—धम्मपद १०।१

४४ यो न हन्तिन घातेति, न जिनाति न जायते ।

मित्तं सो सव्वभूतेसु वेर तस्स न केनचीति ॥ —इतिवुत्तक, पृ० २०

४५. यथा अहं तथा एते, यथा एते तथा अहं ।

अत्तानं उपम कत्वा, न हनेय्य न घातये ॥ —सुत्तनिपात, ३।३।७।२७

४६ सुखकामानि भूतानि, यो दण्डेन न विहिंसति ।

अत्तनो सुखमेसानो पेच्च सो लभते सुख ॥

—उदान पृ० १२

सर्वत्र जलाभाव के कारण आकुलता-व्याकुलता और छटपटाहट छा रही थी। कपिलवस्तु और कोलियनगर की सीमा पर बहने वाली रोहिणी नदी जेठ मास की भयंकर गर्मी से सिमटकर एक छोटी-सी धारा के रूप में बह रही थी। इस पर शाक्यों और कोलियों में रोहिणी की धारा के उपयोग के सम्बन्ध में विवाद छिड़ गया।

शाक्यों ने उस पानी का उपयोग सिर्फ अपने ही खेतों के लिए करने का आग्रह किया और कोलियों ने उस पर अपना हक जतलाते हुए स्वयं ही उस पानी का उपयोग करने की जिद्द ठान ली। दोनों राजकुलों में विवाद बढ़ा, क्रोध की आग प्रज्ज्वलित हो उठी। प्रतिस्पर्धा के आवेश में दोनों ओर की तलवारें खिंचकर म्यान से बाहर आने को आतुर हो गईं।

तथागत बुद्ध उस समय रोहिणी के तट पर ही कपिलवस्तु में चारिका कर रहे थे। बुद्ध ने आमने-सामने डटे सैनिकों से पूछा—

“किस बात का कलह है महाराजो !”

“रोहिणी के पानी का झगडा है, भन्ते !”—दोनों ओर से उत्तर मिला।

“पानी का क्या मूल्य है, महाराजो !”—तथागत ने दोनों सेनापतियों की ओर देख कर उद्बोधन किया।

“कुछ भी नहीं, भन्ते ! पानी बिना मूल्य कही पर भी मिल जाता है।”—शाक्यों और कोलियों का उत्तर था।

“क्षत्रियों का क्या मूल्य है, महाराजो !”—तथागत की गम्भीर-वाणी प्रस्फुटित हुई।

“क्षत्रिय का मूल्य लगाया नहीं जा सकता भन्ते ! वह अनमोल है।”—दोनों ओर से प्रत्युत्तर मिला।

“अनमोल क्षत्रियों का रक्त साधारण उदक के लिए बहाना क्या उचित है ?” तथागत के इस प्रश्न पर सब मौन, नतशिर थे। “शत्रुओं में अशत्रु होकर जीना परम सुख है, वैरियों में अवैरी होकर रहना चाहिए।” बुद्ध के प्रेममय सन्देश पर दोनों दलों में समझौता हो गया।

तीर्थंकर महावीर की भाँति बुद्ध भी श्रमण-संस्कृति के एक महान् प्रतिनिधि थे। उन्होंने भी सामाजिक व राजनैतिक कारणों से होने वाली हिंसा की आग को प्रेम और शान्ति के जल से शान्त करने के

सफल प्रयोग किए, और इस आस्था को सुदृढ बनाया कि समस्या का प्रतीकार सिर्फ तलवार ही नहीं, प्रेम और सद्भाव भी है। यही अहिंसा का मार्ग वस्तुतः शान्ति और समृद्धि का मार्ग है।

## वैदिक-धर्म



वैदिक धर्म भी अहिंसा-मूलक धर्म है। “अहिंसा परमो धर्मः” के अटल सिद्धान्त को सन्मुख रखकर उसने अहिंसा की विवेचना स्थान-स्थान पर की है। अहिंसा ही सब से उत्तम पावन धर्म है, अतः मनुष्य को कभी भी, कही भी, किसी भी प्राणी की हिंसा नहीं करनी चाहिए।<sup>४७</sup> जो कार्य तुम्हें पसन्द नहीं है, उसे दूसरो के लिए कभी न करो।<sup>४८</sup> इस नश्वर जीवन में न तो किसी प्राणी की हिंसा करो और न किसी को पीडा पहुँचाओ। किन्तु सभी आत्माओं के प्रति मैत्री-भावना स्थापित कर विचरण करने रहो। किसी के साथ वैर न करो।<sup>४९</sup> जैसे मानव को अपने प्राण प्यारे हैं, उसी प्रकार सभी प्राणियों को अपने-अपने प्राण प्यारे हैं। इसलिए बुद्धिमान् और पुण्यशाली जो लोग हैं, उन्हें चाहिए, कि वे सभी प्राणियों को अपने समान समझे।<sup>५०</sup>

इस विश्व में अपने प्राणों से प्यारी दूसरी कोई वस्तु प्रिय नहीं है। इसलिए मानव जैसे अपने ऊपर दया-भाव चाहता है, उसी प्रकार

४७ अहिंसा परमो धर्मः सर्वप्राणभृता चर ।

तस्मात् प्राणभृतः सर्वान् न हिंस्यान्मानुष ष्वचित् ॥

—महाभारत (आदि पर्व) ११।१३

४८ आत्मनः प्रतिकूलानि परेषां न समाचरेत् ।

—मनुस्मृति

४९ न हिंस्यात् सर्वभूतानि, मैत्रायणगतश्चरेत् ।

नेदं जीवितमासाद्य वैरं कुर्वीत केनचित् ॥

—महाभारत (शान्ति पर्व), २७८।५

५० प्राणा यथात्मनोऽभीष्टा भूतानामपि वै तथा ।

आत्मोपम्येन गन्तव्यं बुद्धिमद्भिर्महात्मभिः ॥

—महाभारत (अनुशासन पर्व), ११५।१६



दूसरो पर भी दया करे।<sup>११</sup> दयालु आत्मा ही सभी प्राणियों को अभयदान देता है, उसे भी सभी अभयदान देते हैं।<sup>१२</sup> 'अहिंसा'—यही एक मात्र पूर्ण धर्म है। हिंसा, धर्म और तप का नाश करने वाली है।<sup>१३</sup> ऐसा कहकर महाभारतकार महर्षि वेदव्यास जी ने अहिंसा भगवती की शतशत वन्दना की है। वेदव्यास जी वैदिक धर्म के महान् प्रतिनिधि हैं, अतः उनका प्रस्तुत निरूपण सम्पूर्ण वैदिक धर्म का प्रतिनिधित्व करने वाला है। अतः यह स्पष्ट है कि वैदिक धर्म भी अहिंसा की महत्ता को एक स्वर में स्वीकार करता है।

वैदिक-संस्कृति में अहिंसा की जो गौरव-गाथा वर्णित है, उसका निदर्शन ऊपर कर दिया गया है। किन्तु कभी-कभी यह प्रश्न भी उपस्थित होता है कि जहाँ अहिंसा की इतनी गुण-गरिमा बखानी गई है, उस संस्कृति और परम्परा में नरबलि तथा पशुबलि जैसी हिंसात्मक प्रवृत्तियाँ कैसे चली, और याज्ञिक-हिंसा को अहिंसा का रूप क्यों दिया गया ?

इस प्रश्न के उत्तर में भारत की सांस्कृतिक परम्परा का इतिहास देखना होगा। विद्वानों का मत है कि बलि, और यज्ञ की संस्कृति मूलतः आर्य-संस्कृति नहीं है, किन्तु आर्य-संस्कृति के साथ जब द्रविड आदि आर्येतर संस्कृतियों का मिश्रण हुआ, तब ये सब प्रथाएँ आर्य-संस्कृति में समाविष्ट हो गईं। नरबलि और पशुबलि तथा यज्ञ में पशु आदि का होम आर्येतर संस्कृति की देन है। वेदों में यज्ञ का वर्णन है, किन्तु वे यज्ञ बहुत ही सौम्य होते थे, उनमें कुछ वनस्पति-विशेष, धान्य, तथा घृत व दुग्ध आदि की आहुतियाँ दी जाती थी। इस सन्दर्भ में 'त्रिषष्टिशलाका पुरुषचरित्र' में वर्णित नारद और

५१ नहि प्राणात् प्रियतर लोके किञ्चन विद्यते ।

तस्माद् दया नर कुर्यात् यथात्मनि तथा परे ॥

महाभारत (अनुशासन पर्व) ११६।८

५२ अभय सर्वभूतेभ्यो यो ददाति दयापरः ।

अभय तस्य भूतानि ददतीत्यनुशुश्रुम ॥

महाभारत (अनुशासन पर्व), ११६। १३

५३ अहिंसा सकलो धर्मः ।

—महाभारत, (शान्ति पर्व)

सफल प्रयोग किए, और इस आस्था को सुदृढ़ बनाया कि समस्या का प्रतीकार सिर्फ तलवार ही नहीं, प्रेम और सद्भाव भी है। यही अहिंसा का मार्ग वस्तुतः शान्ति और समृद्धि का मार्ग है।

## वैदिक-धर्म



वैदिक धर्म भी अहिंसा-मूलक धर्म है। "अहिंसा परमो धर्मः" के अटल सिद्धान्त को सन्मुख रखकर उसने अहिंसा की विवेचना स्थान-स्थान पर की है। अहिंसा ही सब से उत्तम पावन धर्म है, अतः मनुष्य को कभी भी, कही भी, किसी भी प्राणी की हिंसा नहीं करनी चाहिए।<sup>४७</sup> जो कार्य तुम्हें पसन्द नहीं है, उसे दूसरो के लिए कभी न करो।<sup>४८</sup> इस नश्वर जीवन में न तो किसी प्राणी की हिंसा करो और न किसी को पीडा पहुँचाओ। किन्तु सभी आत्माओं के प्रति मैत्री-भावना स्थापित कर विचरण करने रहो। किसी के साथ वैर न करो।<sup>४९</sup> जैसे मानव को अपने प्राण प्यारे हैं, उसी प्रकार सभी प्राणियों को अपने-अपने प्राण प्यारे हैं। इसलिए बुद्धिमान् और पुण्यशाली जो लोग हैं, उन्हें चाहिए, कि वे सभी प्राणियों को अपने समान समझे।<sup>५०</sup>

इस विश्व में अपने प्राणों से प्यारी दूसरी कोई वस्तु प्रिय नहीं है। इसलिए मानव जैसे अपने ऊपर दया-भाव चाहता है, उसी प्रकार

४७ अहिंसा परमो धर्मः सर्वप्राणभृता वरः ।

तस्मात् प्राणभृतः सर्वान् न हिंस्यान्मानुष ष्वचित् ॥

—महाभारत (आदि पर्व) ११।१३

४८ आत्मनः प्रतिकूलानि परेषा न समाचरेत् ।

—मनुस्मृति

४९ न हिंस्यात् सर्वभूतानि, मैत्रायणगतश्चरेत् ।

नेद जीवितमासाद्य वैरं कुर्वीत केनचित् ॥

—महाभारत (शान्ति पर्व), २७८।५

५० प्राणा यथात्मनोऽभोष्टा भूतानामपि वै तथा ।

आत्मोपम्येन गन्तव्यं बुद्धिमद्भिर्महात्मभिः ॥

- महाभारत (अनुशासन पर्व), ११५।१६

दूसरों पर भी दया करे।<sup>११</sup> दयालु आत्मा ही सभी प्राणियों को अभयदान देता है, उसे भी सभी अभयदान देते हैं।<sup>१२</sup> 'अहिंसा'—यही एक मात्र पूर्ण धर्म है। हिंसा, धर्म और तप का नाश करने वाली है।<sup>१३</sup> ऐसा कहकर महाभारतकार महर्षि वेदव्यास जी ने अहिंसा भगवती की शतशत वन्दना की है। वेदव्यास जी वैदिक धर्म के महान् प्रतिनिधि हैं, अतः उनका प्रस्तुत निरूपण सम्पूर्ण वैदिक धर्म का प्रतिनिधित्व करने वाला है। अतः यह स्पष्ट है कि वैदिक धर्म भी अहिंसा की महत्ता को एक स्वर में स्वीकार करता है।

वैदिक-संस्कृति में अहिंसा की जो गौरव-गाथा वर्णित है, उसका निदर्शन ऊपर कर दिया गया है। किन्तु कभी-कभी यह प्रश्न भी उपस्थित होता है कि जहाँ अहिंसा की इतनी गुण-गरिमा बखानी गई है, उस संस्कृति और परम्परा में नरबलि तथा पशुबलि जैसी हिंसात्मक प्रवृत्तियाँ कैसे चली, और याज्ञिक-हिंसा को अहिंसा का रूप क्यों दिया गया ?

इस प्रश्न के उत्तर में भारत की सांस्कृतिक परम्परा का इतिहास देखना होगा। विद्वानों का मत है कि बलि, और यज्ञ की संस्कृति मूलतः आर्य-संस्कृति नहीं है, किन्तु आर्य-संस्कृति के साथ जब द्रविड आदि आर्येतर संस्कृतियों का मिश्रण हुआ, तब ये सब प्रथाएँ आर्य-संस्कृति में समाविष्ट हो गईं। नरबलि और पशुबलि तथा यज्ञ में पशु आदि का होम आर्येतर संस्कृति की देन है। वेदों में यज्ञ का वर्णन है, किन्तु वे यज्ञ बहुत ही सौम्य होते थे, उनमें कुछ वनस्पति-विशेष, धान्य, तथा घृत व दुग्ध आदि की आहुतियाँ दी जाती थीं। इस सन्दर्भ में 'त्रिपष्टिशलाका पुरुषचरित्र' में वर्णित नारद और

५१ नहि प्राणात् प्रियतर लोके किञ्चन विद्यते ।

तस्माद् दया नरं कुर्यात् यथात्मनि तथा परे ॥

महाभारत (अनुशासन पर्व) ११६।८

५२ अभय सर्वभूतेभ्यो यो ददाति दयापरः ।

अभय तस्य भूतानि ददतीत्यनुशुभ्रम् ॥

महाभारत (अनुशासन पर्व), ११६।१३

५३ अहिंसा सकलो धर्मः ।

—महाभारत, (शान्ति पर्व)

सफल प्रयोग किए, और इस आस्था को सुदृढ़ बनाया कि समस्या का प्रतीकार सिर्फ तलवार ही नहीं, प्रेम और सद्भाव भी है। यही अहिंसा का मार्ग वस्तुतः शान्ति और समृद्धि का मार्ग है।

## वैदिक-धर्म



वैदिक धर्म भी अहिंसा-मूलक धर्म है। "अहिंसा परमो धर्मः" के अटल सिद्धान्त को सन्मुख रखकर उसने अहिंसा की विवेचना स्थान-स्थान पर की है। अहिंसा ही सब से उत्तम पावन धर्म है, अतः मनुष्य को कभी भी, कहीं भी, किसी भी प्राणी की हिंसा नहीं करनी चाहिए।<sup>४७</sup> जो कार्य तुम्हें पसन्द नहीं है, उसे दूसरो के लिए कभी न करो।<sup>४८</sup> इस नश्वर जीवन में न तो किसी प्राणी की हिंसा करो और न किसी को पीड़ा पहुँचाओ। किन्तु सभी आत्माओं के प्रति मैत्री-भावना स्थापित कर विचरण करने रहो। किसी के साथ वैर न करो।<sup>४९</sup> जैसे मानव को अपने प्राण प्यारे हैं, उसी प्रकार सभी प्राणियों को अपने-अपने प्राण प्यारे हैं। इसलिए बुद्धिमान् और पुण्यशाली जो लोग हैं, उन्हें चाहिए, कि वे सभी प्राणियों को अपने समान समझे।<sup>५०</sup>

इस विश्व में अपने प्राणों से प्यारी दूसरी कोई वस्तु प्रिय नहीं है। इसलिए मानव जैसे अपने ऊपर दया-भाव चाहता है, उसी प्रकार

४७ अहिंसा परमो धर्मः सर्वप्राणभृता वरः ।

तस्मात् प्राणभृतः सर्वान् न हिंस्यान्मानुषं क्वचित् ॥

—महाभारत (आदि पर्व) ११।१३

४८ आत्मनः प्रतिकूलानि परेषां न समाचरेत् ।

—मनुस्मृति

४९ न हिंस्यात् सर्वभूतानि, मैत्रायणगतश्चरेत् ।

नेदं जीवितमासाद्य वैरं कुर्वीत केनचित् ॥

—महाभारत (शान्ति पर्व), २७८।५

५०. प्राणा यथात्मनोऽभीष्टा भूतानामपि वै तथा ।

आत्मौपम्येन गन्तव्यं बुद्धिमदभिर्महात्मभिः ॥

- महाभारत (अनुशासन पर्व), ११५।१६

दूसरों पर भी दया करे।<sup>५१</sup> दयालु आत्मा ही सभी प्राणियों को अभयदान देता है, उसे भी सभी अभयदान देते हैं।<sup>५२</sup> 'अहिंसा'—यही एक मात्र पूर्ण धर्म है। हिंसा, धर्म और तप का नाश करने वाली है।<sup>५३</sup> ऐसा कहकर महाभारतकार महर्षि वेदव्यास जी ने अहिंसा भगवती की शतशत वन्दना की है। वेदव्यास जी वैदिक धर्म के महान् प्रतिनिधि हैं, अतः उनका प्रस्तुत निरूपण सम्पूर्ण वैदिक धर्म का प्रतिनिधित्व करने वाला है। अतः यह स्पष्ट है कि वैदिक धर्म भी अहिंसा की महत्ता को एक स्वर में स्वीकार करता है।

वैदिक-संस्कृति में अहिंसा की जो गौरव-गाथा वर्णित है, उसका निदर्शन ऊपर कर दिया गया है। किन्तु कभी-कभी यह प्रश्न भी उपस्थित होता है कि जहाँ अहिंसा की इतनी गुण-गरिमा बखानी गई है, उस संस्कृति और परम्परा में नरबलि तथा पशुबलि जैसी हिंसात्मक प्रवृत्तियाँ कैसे चली, और याज्ञिक-हिंसा को अहिंसा का रूप क्यों दिया गया ?

इस प्रश्न के उत्तर में भारत की सांस्कृतिक परम्परा का इतिहास देखना होगा। विद्वानों का मत है कि बलि, और यज्ञ की संस्कृति मूलतः आर्य-संस्कृति नहीं है, किन्तु आर्य-संस्कृति के साथ जब द्रविड आदि आर्येतर संस्कृतियों का मिश्रण हुआ, तब ये सब प्रथाएँ आर्य-संस्कृति में समाविष्ट हो गईं। नरबलि और पशुबलि तथा यज्ञ में पशु आदि का होम आर्येतर संस्कृति की देन है। वेदों में यज्ञ का वर्णन है, किन्तु वे यज्ञ बहुत ही सौम्य होते थे, उनमें कुछ वनस्पति-विशेष, धान्य, तथा घृत व दुग्ध आदि की आहुतियाँ दी जाती थी। इस सन्दर्भ में 'त्रिपष्टिशलाका पुरुषचरित्र' में वर्णित नारद और

५१. नहि प्राणात् प्रियतर लोके किञ्चन विद्यते ।

तस्माद् दया नर कुर्यात् यथात्मनि तथा परे ॥

महाभारत (अनुशासन पर्व) ११६।८

५२. अभय सर्वभूतेभ्यो यो ददाति दयापरः ।

अभय तस्य भूतानि ददतीत्यनुश्रुम ॥

महाभारत (अनुशासन पर्व), ११६।१३

५३. अहिंसा सकलो धर्मः ।

—महाभारत, (शान्ति पर्व)

वसु का सम्वाद दर्शनीय है, और जो वैदिक ग्रन्थो मे भी कई स्थलो पर उपलब्ध होता है ।

उस सम्वाद मे वसु वैदिकसूक्त—अजैर्यंष्टव्यम् का अर्थ 'बकरा' करता है, तब नारद उसे गुरु के द्वारा बताए गए सही अर्थ का बोध कराता है कि 'अज' का अर्थ 'पुराना धान्य' होता है, ऐसा गुरु ने कहा था । -

साराश यह है कि जिस श्रमण और वैदिक-संस्कृति का प्राण अहिंसा और करुणा रही है, वह संस्कृति नरबलि एवं पशुबलि जैसे अमानुषिक क्रूर कार्यों को धर्म के साथ नहीं जोड़ सकती ।

गीतोपदेष्टा श्रीकृष्ण ने भी अर्जुन को जो 'युद्धस्व' का प्रेरणा-प्रद सन्देश दिया है, वह एक राजनीति की अनिवार्यता है । किन्तु अगर युद्ध और सहार ही धर्म होता तो फिर वे शान्तिदूत बनकर भारत-भूमि को युद्ध की ज्वालाओं से बचाने का प्रयत्न क्यों करते ? और फिर—“शुनि चैव स्वपाके च पण्डिता समदर्शिनः” का सूत्र देकर समता और समत्वयोग की साधना पर इतना बल क्यों देते ?

वैदिक-संस्कृति मे हिंसा और युद्ध का जहाँ भी विधान मिलता है, वह अन्य संस्कृति, एवं कुछ स्वार्थों का प्रभाव मात्र है, और युद्ध भी समय की एक अपरिहार्यता का समाधान मात्र है । वस्तुतः तो श्रमण संस्कृति की भाँति वैदिक-संस्कृति भी अहिंसा-प्रधान रही है । वहाँ भी दया और करुणा का अमर संगीत मुखरित होता रहा ।

### इस्लाम धर्म

इस्लाम धर्म की बुनियाद भी अहिंसा पर ही टिकी हुई है । इस्लामधर्म मे कहा है—“खुदा सारे जगत् (खल्क) का पिता (खालिक) है । जगत् मे जितने प्राणी हैं, वे सभी खुदा के पुत्र (बन्दे) हैं ।” कुरान शरीफ की शुरुआत मे ही अल्लाहताला 'खुदा' का विशेषण दिया है—“बिस्मिल्लाह रहिमानुर्रहीम”—इस प्रकार का मंगलाचरण देकर यह बताया गया है कि सब जीवो पर रहम करो ।

जो पशु पृथ्वी पर चलते हैं और जो पक्षी अपनी पाँखो मे आकाश मे उड़ते हैं, वे दूसरे कोई नहीं, सब तुम्हारे जैसे ही जीवधारी प्राणी

है, अर्थात् उनको भी अपना जीवन उतना ही प्यारा है, जितना कि तुम्हें अपना है।<sup>१५</sup> मुहम्मद साहब के उत्तराधिकारी हजरतअली साहब ने कहा है—“हे मानव ! तू पशु-पक्षियों की कब्र अपने पेट में मत बना” अर्थात् पशु-पक्षियों को मार कर खाना नहीं चाहिए। इसी प्रकार ‘दीनइलाही’ के प्रवर्तक मुगल सम्राट अकबर ने कहा है “मैं अपने पेट को दूसरे जीवों का कब्रस्तान बनाना नहीं चाहता। जिसने किसी की जान बचाई— उसने मानो सारे इन्सानों को जिन्दगी बख्शी।<sup>१६</sup>”

उपरोक्त उदाहरणों से यही प्रतिभासित होता है कि इस्लाम धर्म भी अपने साथ अहिंसा की दृष्टि को लेकर चला है। बाद में उसमें जो हिंसा का स्वर गूँजने लगा, उसका प्रमुख कारण स्वार्थी व रस-लोलुप व्यक्ति ही है। उन्होंने हिंसा का समावेश करके इस्लाम-धर्म को बदनाम कर दिया है। वरना उसके धर्म ग्रन्थों में हिंसा करने का कोई प्रमाण नहीं मिलेगा।

## ईसाई धर्म

प्रेम के मसीहा महात्मा ईसा ने यह स्पष्ट कहा है—“तू अपनी तलवार म्यान में रख ले, क्योंकि जो लोग तलवार चलाते हैं, वे सब तलवार से ही नाश किये जायँगे<sup>१७</sup>” अन्यत्र भी बतलाया है—“किसी भी जीव की हिंसा मत करो। तुमसे कहा गया था कि तुम अपने पड़ोसी से प्रेम करो और अपने दुश्मन से घृणा। पर मैं तुमसे कहता हूँ कि तुम अपने दुश्मन को प्यार करो और जो लोग तुम्हें सताते हैं, उनके लिए प्रार्थना करो। तभी तुम स्वर्ग में रहने वाले अपने पिता की सत्ता ठहरोगे, क्योंकि वह भले और बुरे—दोनों पर अपना सूर्य उदय करता है। धर्मियों और अधर्मियों—दोनों पर मेह बरसाता है। यदि तुम उन्हीं से प्रेम करो, जो तुम से प्रेम करते हैं, तो तुमने कौन-मार्क की बात की ?”<sup>१८</sup> इतना ही नहीं, वरन् अहिंसा का वह पैगाम

५४ कुरान शरीफ —सुराने आम ।

५५ व मन् अहया हा फकअन्नमा अह्यन्नास जमोअन ।

—कुरान शरीफ ५।३५

५६ मत्ती ।

—२।५१-५२

५७ मत्ती ।

—५।४५-४६

तो काफी गहरी उडान भर बैठा है—अपने शत्रु से प्रेम रखो । जो तुम से वैर करे, उनका भी भला सोचो, और करो । जो तुम्हें शाप दे, उन्हें आशीर्वाद दो । जो तुम्हारा अपमान करे, उसके लिए प्रार्थना करो । जो तुम्हारे एक गाल पर थप्पड़ मारे, उसकी तरफ दूसरा भी गाल कर दो । तुम्हारी चादर छीन ले, उसे अपना कुरता भी ले लेने दो ।<sup>५८</sup>

ईसाई धर्म का मन्तव्य है कि जगत् के समस्त पदार्थों का मुझको संपूर्ण ज्ञान हो, परन्तु यदि मुझ में दया नहीं है तो प्रभु के समक्ष वह ज्ञान मेरे क्या काम आयेगा ? वह तो मेरा न्याय कर्मानुसार ही करेगा ।<sup>५९</sup> इस प्रकार ईसाई धर्म भी अहिंसा का ही मण्डन करता है ।

ईसाई धर्म में भारतीय संस्कृति की तरह प्रेम, करुणा और सेवा की अत्यन्त सुंदर भावनाएँ व्यक्त की गई हैं । यह बात दूसरी है कि स्वार्थी और अहवादी व्यक्तियों ने धर्म के नाम पर लाखों—करोड़ों यहूदियों का खून बहाया, धर्मयुद्ध खेले और करुणा की जगह तलवार तथा प्रेम की जगह दम का प्रचार करने लगे ।

मध्यकालीन ईसाई धर्म का रूप वस्तुतः एक धर्म का रूप नहीं है, किन्तु स्वार्थी और जगखोर व्यक्तियों के अहंकार का निदर्शन है । धर्म की सही आत्मा को समझने के लिए ईसामसीह के जीवन दर्शन एवं उनके उपदेशों को पढ़ना चाहिए ।

## यहूदी धर्म



यहूदी धर्म में हिंसा का खण्डन करते हुए बताया गया है कि—वह आदमी दुष्ट कहा जायगा, जो किसी भाई के खिलाफ हाथ उठाता है, फिर वह भले ही किसी को मारे नहीं ।<sup>६०</sup> किसी आदमी के आत्म-सम्मान को चोट नहीं पहुँचानी चाहिए । लोगों के सामने किसी

५८ लूका — ६।२७-३७ ।

५९ क्राइस्टनु — अनुकरण ।

६० सिफरा लैव्य — व्यवस्था, १६।२ ।



आदमी को अपमानित करना उतना ही बड़ा पाप है, जितना उसका खून कर देना ।<sup>६१</sup>

अहिंसा के सिद्धान्त को आत्मसात् करते हुए बताया गया है कि— यदि तुम्हारा शत्रु तुम्हें मारने को आये और वह भूखा-प्यासा तुम्हारे घर पहुँचे—तो उसे खाना दो, पानी दो ।<sup>६२</sup>

हम यह देखें कि कोई आदमी सकट में है, डूब रहा है, उस पर दस्यु-डाकू या हिंसक शेर-चीते आदि हमला कर रहे हैं, तो हमारा कर्त्तव्य है कि हम उसकी रक्षा करें । देह-बल के अभाव में यदि ऐसा न कर सकें, तो हमें अपने धन-बल से उसकी प्राण-रक्षा का प्रबन्ध करना चाहिए । प्राणोमात्र के प्रति निर्वैरभाव रखने की प्रेरणा प्रदान करते हुए बतलाया है—अपने मन में किसी के प्रति वैर का, दुश्मनी का दुर्भाव मत रखो ।<sup>६४</sup>

इस प्रकार यहूदी-धर्म के उन्नायको की दृष्टि भी अहिंसा से ही आप्लावित प्रतीत होती है ।

## पारसी और ताओ धर्म

●

पारसी धर्म के महान् प्रवर्त्तक महात्मा जरथुस्त ने अपनी गाथा में कहा है—“जो सबसे अच्छे प्रकार की जिन्दगी गुजारने से लोगों को रोकते हैं, अटकाते हैं और पशुओं को मारने की खुश-खुशाल सिफारिश करते हैं, उनको अहुरमज्द बुरा समझते हैं ।”<sup>६५</sup> अतः अपने मन में किसी से बदला लेने की भावना मत रखो । सोचो कि तुम अपने दुश्मन से बदला लोगे तो तुम्हें किस प्रकार की हानि, किस प्रकार की चोट, और किस प्रकार का सर्वनाश भुगतना पड़ सकता है, और किस प्रकार बदले की भावना तुम्हें लगातार सताती रहेगी । अतः

६१ ता० बादा मेलिया — ५८ (ब) ।

६२ नीति । २५।२१ परमिदारास

६३ ता० सनहेद्रिन । — ७३ अ०

६४. तोरा । — लैव्य व्यवस्था १६।१७

नोट — प्रस्तुत प्रकरण का आधार है—यहूदी धर्म क्या कहता है ?

—श्रीकृष्णदत्त भट्ट

६५ गाथा । — हा० ३४,३

तो काफी गहरी उडान भर बैठा है—अपने शत्रु से प्रेम रखो । जो तुम से वैर करे, उनका भी भला सोचो, और करो । जो तुम्हे शाप दे, उन्हें आशीर्वाद दो । जो तुम्हारा अपमान करे, उसके लिए प्रार्थना करो । जो तुम्हारे एक गाल पर थप्पड़ मारे, उसकी तरफ दूसरा भी गाल कर दो । तुम्हारी चादर छीन ले, उसे अपना कुरता भी ले लेने दो ।<sup>५८</sup>

ईसाई धर्म का मन्तव्य है कि जगत् के समस्त पदार्थों का मुझको संपूर्ण ज्ञान हो, परन्तु यदि मुझ में दया नहीं है तो प्रभु के समक्ष वह ज्ञान मेरे क्या काम आयेगा ? वह तो मेरा न्याय कर्मानुसार ही करेगा ।<sup>५९</sup> इस प्रकार ईसाई धर्म भी अहिंसा का ही मण्डन करता है ।

ईसाई धर्म में भारतीय सस्कृति की तरह प्रेम, करुणा और सेवा की अत्यन्त सुंदर भावनाएँ व्यक्त की गई हैं । यह बात दूसरी है कि स्वार्थी और अहवादी व्यक्तियों ने धर्म के नाम पर लाखों—करोड़ों यहूदियों का खून बहाया, धर्मयुद्ध खेले और करुणा की जगह तलवार तथा प्रेम की जगह दम का प्रचार करने लगे ।

मध्यकालीन ईसाई धर्म का रूप वस्तुतः एक धर्म का रूप नहीं है, किंतु स्वार्थी और जगखोर व्यक्तियों के अहंकार का निदर्शन है । धर्म की सही आत्मा को समझने के लिए ईसामसीह के जीवन दर्शन एवं उनके उपदेशों को पढ़ना चाहिए ।

## यहूदी धर्म



यहूदी धर्म में हिंसा का खण्डन करते हुए बताया गया है कि—वह आदमी दुष्ट कहा जायगा, जो किसी भाई के खिलाफ हाथ उठाता है, फिर वह भले ही किसी को मारे नहीं ।<sup>६०</sup> किसी आदमी के आत्म-सम्मान को चोट नहीं पहुँचानी चाहिए । लोगों के सामने किसी

५८ लूका — ६।२७-३७ ।

५९ क्राइस्टनु — अनुकरण ।

६० सिफरा लैब्ध — व्यवस्था, १६।२ ।

आदमी को अपमानित करना उतना ही बड़ा पाप है, जितना उसका खून कर देना ।<sup>६१</sup>

अहिंसा के सिद्धान्त को आत्मसात् करते हुए बताया गया है कि— यदि तुम्हारा शत्रु तुम्हें मारने को आये और वह भूखा-प्यासा तुम्हारे घर पहुँचे—तो उसे खाना दो, पानी दो ।<sup>६२</sup>

हम यह देखें कि कोई आदमी सकट में है, डूब रहा है, उस पर दस्यु-डाकू या हिसक शेर-चीते आदि हमला कर रहे हैं, तो हमारा कर्तव्य है कि हम उसकी रक्षा करें । देह-बल के अभाव में यदि ऐसा न कर सकें, तो हमें अपने धन-बल से उसकी प्राण-रक्षा का प्रबन्ध करना चाहिए ।<sup>६३</sup> प्राणीमात्र के प्रति निर्वैरभाव रखने की प्रेरणा प्रदान करते हुए बतलाया है—अपने मन में किसी के प्रति वैर का, दुश्मनी का दुर्भाव मत रखो ।<sup>६४</sup>

इस प्रकार यहूदी-धर्म के उन्नायको की दृष्टि भी अहिंसा से ही आप्लावित प्रतीत होती है ।

## पारसी और ताओ धर्म

●

पारसी धर्म के महान् प्रवर्तक महात्मा जरथुस्त ने अपनी गाथा में कहा है—“जो सबसे अच्छे प्रकार की जिन्दगी गुजारने से लोगों को रोकते हैं, अटकाते हैं और पशुओं को मारने की खुश-खुशाल सिफारिश करते हैं, उनको अहुरमजद बुरा समझते हैं ।”<sup>६५</sup> अतः अपने मन में किसी से बदला लेने की भावना मत रखो । सोचो कि तुम अपने दुश्मन में बदला लोगे तो तुम्हें किस प्रकार की हानि, किस प्रकार की चोट, और किस प्रकार का सर्वनाश भुगतना पड़ सकता है, और किस प्रकार बदले की भावना तुम्हें लगातार सताती रहेगी । अतः

६१ ता० बाबा मेलिया — ५८ (ब) ।

६२ नीति । २५।२१ परमिदारास

६३ ता० सगहेद्विन । — ७३ अ०

६४. तोरा । —लैव्य व्यवस्था १६।१७

नोट — प्रस्तुत प्रकरण का आधार है—यहूदी धर्म क्या कहता है ?

—श्रीकृष्णदत्त भट्ट

६५. गाथा । — हा० ३४,३

दुश्मन से भी बदला मत लो । बदले की भावना से अभिप्रेरित होकर कभी कोई पापकर्म मत करो । मन मे सदा सर्वदा सुन्दर विचारो के दीपक सजोए रखो ।<sup>६६</sup>

ताओ धर्म के महान् प्रणेता—‘लाओत्से’ ने अपने धर्म-ग्रन्थ मे अहिंसात्मक विचारो की अभिव्यञ्जना करते हुए कहा है—“जो लोग मेरे प्रति अच्छा व्यवहार करते है, उनके प्रति मैं अच्छा व्यवहार करता हूँ । जो लोग मेरे प्रति अच्छा व्यवहार नहीं करते, उनके प्रति भी मैं अच्छा व्यवहार करता हूँ ।”<sup>६७</sup>

कनफ्यूशस धर्म के प्रवर्त्तक कांगफ्यूत्सी ने बतलाया है—“तुम्हे जो चीज नापसन्द है, वह दूसरे के लिए हर्गिज मत करो ।”<sup>६८</sup>

इस प्रकार विविध धर्मों मे अहिंसा को उच्च स्थान दिया गया है । वस्तुतः अहिंसा और दया की भावना से शून्य होकर कोई धर्म धर्म रह ही नहीं सकता, जैसे वायु के बिना प्राणी जीवित नहीं रह सकता । इस दृष्टि से सभी धर्मों पर अहिंसा का प्रभाव स्पष्ट परिलक्षित होता है ।

### समीक्षात्मक : एक दृष्टि



अहिंसा के उपर्युक्त विवेचन व व्याख्या के आधार पर हम इस निष्कर्ष पर पहुँचते है कि यद्यपि सभी धर्मों ने अहिंसा को सर्वोपरि सिद्धान्त माना है, तथापि उनमे जैन धर्म तथा भगवान् महावीर का स्थान प्रमुख है । कारण यह है कि जहाँ इतर धर्म व उनके प्रवर्त्तक-प्रचारक अहिंसा के किसी एक पहलू-विशेष को लेकर चले है, वहाँ जैन-धर्म तथा उसके उन्नायको एव उपासको ने अहिंसा के सभी पहलुओ की आत्मा का साक्षात्कार किया है । श्री लक्ष्मीनारायण ‘सरोज’ के शब्दो मे अहिंसा की तुलनात्मक समीक्षा इस प्रकार है —

ईसामसीह की अहिंसा मे माँ का हृदय है, और कनफ्यूशियस की अहिंसा मे तो हिंसा की रोकथाम मात्र है, तथागत बुद्ध की अहिंसा तो हिंसा को भी साथ लेकर चली है, और महात्मा गांधी

६६ पहेलवी टेक्स्ट से ।

६७ लाओ तेह किंग ।

६८ पारसी धर्म क्या कहता है ?

— श्रीकृष्णदत्त भट्ट (के आधार से)

की अहिंसा जितनी राजनैतिक है, उतनी धार्मिक नहीं। पर भगवान् महावीर की अहिंसा में उस विराट् पिता का हृदय है, जो सुमेरू-सा सुदृढ़ कठोर कर्तव्य लिए है।<sup>६९</sup>

यहाँ सर्वप्रथम हम बौद्ध-धर्म को ही लें। बौद्ध-धर्म के आदि प्रवर्तक महात्मा बुद्ध ने 'महावग्ग' में एक स्थान पर कहा है— 'इरादा-पूर्वक किसी को मत सताओ।' जहाँ एक ओर इस प्रकार का कथन करते हुए दिखलाई पड़ते हैं, वहाँ वे ही विनयपिटक में प्रकारान्तर से मासभक्षण की खुले तौर पर आज्ञा प्रदान करते हैं। महात्मा बुद्ध स्वयं भी सूकर का मास खाकर अतिसार के रोग से आक्रान्त बने थे।<sup>७०</sup> सुप्रसिद्ध दार्शनिक विद्वान् प्रज्ञाचक्षु पण्डित सुखलाल जी ने 'सामिप-निरामिष-आहार' प्रकरण में बतलाया है कि—बौद्ध-पिटको में जहाँ बुद्ध के निर्वाण की चर्चा है, वहाँ कहा गया है कि चुन्द नामक एक व्यक्ति ने बुद्ध को भिक्षा में सूकरमास दिया था जिसके खाने से बुद्ध को उग्रशूल पैदा हुआ और वही उनकी मृत्यु का कारण बना। बौद्ध-पिटको में अनेक स्थलों पर—ऐसा वर्णन आता है कि बौद्धभिक्षु अपने निमित्त से नहीं मारे गये पशुओं का मास ग्रहण करते थे।<sup>७१</sup> उक्त दृष्टि से बौद्ध-धर्म की अहिंसा अपूर्ण व चिन्तन की विसंगति-सी प्रतीत होती है।

वैदिक धर्म के सर्वमान्य एवं प्रामाणिक ग्रन्थ 'मनुस्मृति' में लिखा है—जिसका मैं मास खा रहा हूँ, वह बदले में मुझे खायगा।<sup>७२</sup> इस प्रकार मनु ने जहाँ अहिंसा धर्म पर अपनी निष्ठा अभिव्यक्त की है, वहाँ हिन्दू सस्कृति के मूल स्रोत ऋग्वेद में इसके विरोध में कहा गया है— 'स्वर्गकामो यजेत् पशुमालभेत' अर्थात् स्वर्ग का इच्छुक मानव यज्ञ करे और पशुवध करे। इससे स्पष्ट है कि वैदिक ऋषि हिंसा का अहिंसा के साथ मैत्री सम्बन्ध जोड़कर भी अपने को पूर्ण अहिंसक

६९. अहिंसा का आदर्श। —श्री यतीन्द्र सूरि अभिनन्दन ग्रन्थ, पृ० २८

७०. दीघ निकाय —महापरिनिव्वाण सूत्र।

७१. दर्शन और चिन्तन, द्वि० खण्ड —(जैन-धर्म और दर्शन) पृ० ७६

७२. मास भक्षयिताऽमुत्र यस्य मासमिहादम्यहम्।

एतन्मांसस्य मासत्वं प्रवदन्ति मनीषिणः॥

—मनुस्मृति

सिद्ध करना चाहते हैं। इसी वृत्ति का यह परिणाम है कि आज हिन्दू समाज में मासाहार का प्रचलन बढ़ा हुआ है। काका कालेलकर ने अपने एक निबन्ध में बतलाया है—“किसी ने सही कहा है कि भारत में मास खाने वालों की संख्या न खाने वालों से अधिक है। न खाने वालों में एक ऐसा भी वर्ग है जिसे मास मिलता नहीं, इसलिए नहीं खाता, मिलने पर खाता ही है या तीज-त्यौहार पर खाता है। जीव-दया के कारण प्राणियों को न मारने वाले लोगों में जैन, वैष्णव, नामधारीसिख, महानुभाव सम्प्रदाय के लोग और अघोरी सम्प्रदाय के लोग भी हैं। अमुक-अमुक प्रदेशों में ब्राह्मण और कुछ बनिये मास नहीं खाते। कुछ मास नहीं खाते, किन्तु मछली खाते हैं। यह हालत है हमारे देश की।”<sup>७३</sup> इसी बात को पण्डित सुखलाल जी ने यों लिखा है—“सुविदित है कि वैदिक परम्परा मास-मत्स्यादि को अखाद्य मानने में उतनी सख्त नहीं है, जितनी कि बौद्ध और जैन परम्परा। वैदिक यज्ञ-यागों में पशुवध को धर्म्य माने-जाने का विधान आज भी शास्त्रों में है ही। इतना ही नहीं, बल्कि भारतव्यापी वैदिक परम्परा के अनुयायी कहलाने वाले अनेक जाति, दल ऐसे हैं, जो ब्राह्मण होते हुए भी मास-मत्स्यादि को अन्न की तरह खाद्यरूप से व्यवहृत करते हैं और धार्मिक क्रियाओं में तो उसे धर्म्य रूप से स्थापित भी करते हैं।”

वैदिक परम्परा की ऐसी स्थिति होने पर हम देखते हैं कि उसकी अनेक कट्टर अनुयायी शाखाओं और उपशाखाओं ने हिंसा-सूचक शास्त्रीय वाक्यों का अहिंसा-परक अर्थ किया है और धार्मिक अनुष्ठानों में से तथा सामान्य जीवन व्यवहार में से मास-मत्स्यादि को अखाद्य करार देकर बहिष्कृत किया है। किसी भी अतिविस्तृत परम्परा के करोड़ों अनुयायियों में से कोई मास को अखाद्य और अग्राह्य समझे—यह स्वाभाविक है। पर अचरज तो तब होता है कि जब वे उन्हीं धर्मशास्त्रों के वाक्यों का अहिंसा-परक अर्थ करते हैं, जिनका कि हिंसा-परक अर्थ उसी परम्परा के प्रामाणिक और पुराने दल करते हैं। सनातन परम्परा के सभी प्राचीन मीमांसक व्याख्याकार

यज्ञ-यागादि में गौ, अज, आदि के वध को धर्म्य स्थापित करते हैं, जब कि वैष्णव, आर्य समाज, स्वामीनारायण आदि जैसी अनेक वैदिक परम्पराएँ उन वाक्यों का या तो विल्कुल जुदा अहिंसा-परक अर्थ करती हैं, या ऐसा सम्भव न हो वहाँ ऐसे वाक्यों को प्रक्षिप्त कहकर प्रतिष्ठित शास्त्रों में स्थान देना नहीं चाहती। मीमांसक जैसी पुरानी वैदिक परम्परा के अनुगामी और प्राभाणिक व्याख्याकार शब्दों का यथावत् अर्थ करके हिंसाप्रथा से बचने के लिए इतना ही कहकर छुट्टी पा लेते हैं कि कलियुग में वैसे यज्ञ-यागादि विधेय नहीं हैं। और वैष्णव, आर्य समाज आदि वैदिक शाखाएँ तो उन शब्दों का अर्थ ही अहिंसा-परक करती हैं या उन्हें प्रक्षिप्त मानती हैं।

सारांश यह है कि अतिविस्तृत और अनेकविध आचार-विचार वाली वैदिक परम्परा भी अनेक स्थलों में शास्त्रीय वाक्यों का हिंसा-परक अर्थ करना या अहिंसा-परक—इस मुद्दे पर पर्याप्त मतभेद रखती हैं।<sup>१४</sup> उक्त विवेचना से सिद्ध होता है कि वैदिक परम्परा एक रूप में नहीं, किन्तु अनेक रूपों में विभक्त है और यही कारण है कि उसकी हिंसा-अहिंसा की योजना भी विविध स्वरूपों में विवक्षित हुई है। परिणामतः वैदिक अहिंसा हमारे समक्ष समीचीन दिशा निर्देशन न कर सकी।

इस प्रसंग पर विश्वामित्र की अहिंसा को भी हम विस्मृत नहीं कर सकते। वे दूसरों से हिंसा करवा कर अहिंसा का आत्मिक लाभ सम्प्राप्त करना चाहते थे। उन्होंने स्वयं राक्षसों का वध नहीं किया, पर यज्ञ में विघ्न-बाधाएँ उपस्थित करने वाले राक्षसों को राम-लक्ष्मण के द्वारा मरवा डाला। इससे महर्षि विश्वामित्र भी पूर्ण अहिंसक सिद्ध नहीं हुए। वे प्रेरणाप्रद हिंसा के समर्थक बन गये।

परशुराम तो स्वयं हिंसा द्वारा ही अहिंसा की स्थापना करना चाहते थे। तभी तो उन्होंने इस धरती पर से हिंसा का वातावरण पैदा करने वाले क्षत्रियों को अनेकों बार निश्शेष करने का प्रयास किया। यह तो निश्चित है कि हिंसा के वृक्ष पर अहिंसा के मधुर फल नहीं लग सकते। हाथ में धनुष, कन्धे पर फरसा लेकर डक्कीस

बार पृथ्वी को क्षत्रियरहित बनाकर भी परशुराम अपने उद्देश्य में विफल ही रहे, क्योंकि उनका प्रयोग गलत था। ययाति के प्रयोग की भांति यह भी एक बहुत भ्रान्त प्रयोग था। ययाति भोग भोग कर विरक्त होना चाहता था। इसी प्रकार परशुराम भी खून की नदी बहाकर अहिंसा की प्रतिष्ठा करना चाहते थे। परन्तु अन्ततोगत्वा परशुराम न हिंसक क्षत्रियो को ही मिटा सके, और न अहिंसा की प्रस्थापना ही कर सके।<sup>७५</sup>

ईसाई मत के महान् प्रवर्तक ईसा मसीह ने बाईबिल में एक स्थान पर कहा है—

‘Thou saul not kill—दाउ साल्ट नोट किल—‘तू दूसरो को मत मार।’ किन्तु अन्य स्थान पर ईसा मसीह स्वयं ही सारे गाँव को मछलियाँ मार कर खिलाते हैं।<sup>७६</sup>

कनफ्यूशस धर्म के प्रवर्तक-कांगफ्यूत्सी ने कहा—“किसी के प्राण न लो।” पर वे किसी खास ऋतु में किसी खास पक्षी का मांस न खाने की ही प्रेरणा देते हैं। यह बात असंदिग्ध है कि कांगफ्यूत्सी ने केवल अहिंसा को समझने मात्र की चेष्टा की है। वे उसके अन्तस्तल तक न पहुँच सके, उसकी आत्मा का स्पर्श नहीं कर सके। तभी तो अहिंसा के अमृत में हिंसा का गरल मिला बैठे।

किन्तु जैन धर्म में इस प्रकार की अहिंसा के सम्बन्ध में दुविधा-जनक और परस्पर विरोधी बातें कही भी परिलक्षित नहीं होगी। यदि कही कोई विवाद-ग्रस्त उल्लेख दिखलाई पड़ता है तो वह केवल अपवाद की स्थिति में ही और यदि उन प्रकरणों का पूर्वापर अध्ययन किया जाए तो स्पष्ट परिज्ञात हो जायगा कि सत्य-तथ्य क्या है? आज उन प्रकरणों को ठीक न समझने के कारण कुछ विचारकों ने असंगत प्रलाप किया है। श्री धर्मानन्द कौसाबी ने ‘महात्मा बुद्ध’ पुस्तक में महावीर और उनकी परम्परा के श्रमणों पर मासाहार का लाछन लगाया है। जिसका सचोटे उत्तर इतिहासवेत्ता श्री कल्याण विजय जी महाराज ने “मानव-भोज्य मीमांसा” में दिया है।<sup>७७</sup>



जैन-धर्म में आध्यात्मिक जीवन निर्माण के लिए अहिंसा-तत्त्व सर्वोपरि है। जैन-श्रमण सर्वप्रथम अहिंसा व्रत को ग्रहण करता है। गृहस्थ भी इसी व्रत को स्वीकर करता है। यद्यपि यहाँ पूर्णता और अपूर्णता को लेकर दोनों की अहिंसा में पर्याप्त अन्तर है, तथापि उसकी प्राथमिकता में कोई मूल भेद नहीं है। यहाँ प्रसंगत एक बात मैं और स्पष्ट कर देना चाहूँगा, वह यह कि जैन-धर्म की अहिंसा का इतना उच्च स्थान क्यों रहा है, जब कि अहिंसा के पावन सिद्धान्त को सभी धर्मों ने एक स्वर में स्वीकार किया है ?

इसके उत्तर में कहना होगा कि जैन-धर्म के अतिरिक्त प्रायः समस्त अन्य धर्मों के प्रवर्तक अहिंसा के सिद्धान्त को स्वीकार करके भी प्राणी-मांस खाते रहे हैं, जो अहिंसा की साधना में बहुत बड़ा अवरोधक है। साथ ही वे परिस्थितियों के सामने झुकते रहे हैं। विचार, आचार व उच्चार के द्वारा भी किसी के अकल्याण की कल्पना न करना अहिंसा है, तो प्राणी-मांस खाने पर अहिंसा का अस्तित्व कहाँ और कैसे अक्षुण्ण रह सकता है ? तभी तो भगवान् महावीर ने मांस-भक्षण करने वाले को नरक-पथ का पथिक बतलाया है।<sup>७८</sup> इसी कारण से जैनधर्म तथा उसकी अहिंसा की महत्ता सर्वोपरि, एवं सर्व विदित है कि उसके प्रवर्तक, प्रचारक व उसके उपासक मासाहार से सर्वथा अलग-थलग रहे हैं।

किसी भी तीर्थङ्कर ने मांस खाया हो, ऐसा उल्लेख शास्त्रों में ढँढने पर भी नहीं मिलेगा। यही बात उनके उपासकों की है। मांस खाना तो दूर रहा, वे किसी को खाने की प्रेरणा भी नहीं देते और न खाने वाले का समर्थन ही करते हैं। यही जैन धर्म की अहिंसा की महत्ता है एवं मूलभूत विशेषता है।

जैन धर्म की यह बहुत बड़ी महत्ता रही है कि हजारों-लाखों वर्षों से आने वाली सैद्धान्तिक परम्परा में अब तक किसी प्रकार का परिवर्तन न हो सका। वह हिमालय जैसे सुदृढ़ स्थायित्व को लिए है।

परवर्ती आचार्यों ने भी देश-काल की अनेको स्थितियाँ-परिस्थितियाँ समुत्पन्न होने के बावजूद भी मूलभूत बातों में तनिक भी परिवर्तन नहीं किया, परिस्थितियों के समक्ष धर्म को नहीं झुकाया। परिणामतः आज जैन समाज विभिन्न शाखा-प्रशाखाओं में पृथक् हो जाने पर भी अहिंसा के स्वर्णिम सिद्धान्त में एक मत है।



❧ यह तो सुविदित हो चुका कि सभी धर्मों ने सीधे रूप में या कुछ घूम फिर कर अहिंसा को धर्म माना है, हाँ, उसकी व्याख्या में शब्दिक अन्तर हो सकता है, किन्तु भावान्तर नहीं। किसी ने अहिंसा को सेवा कहा है, किसी ने प्रेम कहा है, किसी ने नीति कहा है, किसी ने क्षमा कहा है, तो किसी ने आत्मीयभाव कहा है। ये सब अहिंसा के ही अंग हैं, रूप हैं।

### अहिंसा का अमोघ अस्त्र

आज के इस अणु-युग में अहिंसा की क्या उपयोगिता है ? यह किसी से छिपा हुआ नहीं है। जबकि विश्वक्षितिज पर तृतीय विश्व युद्ध के नगाडे गडगडाने लग गये हैं, राष्ट्रों के बीच तनाव की स्थिति काफी गम्भीर बन चुकी है, न जाने कब और किस क्षण मानव युद्धाग्नि में पतंग की तरह स्वाहा हो जायगा, ऐसी स्थिति में सुरक्षा के लिए अणुबम व उद्जनबम समर्थ नहीं, वरन् अहिंसा और प्रेम के अमोघ अस्त्र ही मानव जाति का आण कर सकते हैं। इन्हीं के द्वारा ही विश्व की रक्षा सम्भव है। आज बहुत से वैज्ञानिकों के उर्वर मस्तिष्क इस कल्पनालोक के भूले पर भूल रहे हैं कि हम विश्व की रक्षा अणुबम के द्वारा ही करेंगे। किन्तु इस विषय में हमें यह कहना है कि आज विश्व को विनाशक अणुबम की आवश्यकता नहीं, सृजनात्मक अहिंसाणुबम की आवश्यकता है, और यही विश्व शान्ति का मूल सूत्र है।

## विश्वशान्ति का सार्वभौम आधार

७

युगयुगान्तर के ऋषि-महर्षियो, पैगम्बरो व तीर्थकरो ने अहिंसा-साधना के जो प्रयोग किये हैं, उनसे भी यह प्रमाणित होता है कि विश्व-शान्ति का कोई सार्वभौम आधार बन सकता है तो वह केवल अहिंसा ही है, यह शाश्वत ध्रुव एव सत्य निर्णय है।

अहिंसा एक ऐसा धर्म है, जिसकी आवश्यकता व्यक्ति, परिवार, समाज, देश, और राष्ट्र-सभी को है। इसके अभाव में न व्यक्ति जीवित रह सकता है और न परिवार, समाज व राष्ट्र ही अपना अस्तित्व अक्षुण्ण रख सकता है। अतः सांस्कृतिक व आत्मिक विकास के लिए अहिंसा का स्वर जन-जन के अन्तर्मनिस में भूकृत करने की अपेक्षा है।



## दो : सामाजिक हिंसा : एक चिन्तन

---

- \* सामाजिक हिंसा के विविध रूप
  - शोषण का कुचक्र
  - धर्म के धे-ठकेदार
  - वहेज का दावानल
- \* जातीयता के घेरे में
  - कर्म की प्रधानता
  - प्रभु के दरवार में
  - घृणा किससे ?
- \* प्रागैतिहासिक वर्ण व्यवस्था
  - वैदिक सस्कृति में
- \* मानव जाति एक है
  - जाति से पहचान
- \* मानव और उसके कार्य
  - सामाजिक हिंसा की लहर से बचाव

## सामाजिक हिंसा के विविध रूप

ॐ भारतीय तत्त्वचिन्तको ने हिंसा के दो प्रकार बतलाये हैं— एक प्रत्यक्ष हिंसा और दूसरी परोक्ष हिंसा । प्रत्यक्ष हिंसा को मानव अपनी आँखों के सामने रात-दिन देखता है, अनुभव करता है और उससे बचने का प्रयत्न भी करता रहता है । किन्तु परोक्ष हिंसा का रूप इतना सूक्ष्म, व्यापक और विशाल है कि साधारणतया वह व्यक्ति की समझ में नहीं आता । अतः उसकी गहराई को छू नहीं पाते । अधिकांश का तो उसकी तरफ ध्यान ही नहीं जाता, फिर उससे बचने का प्रश्न ही कहाँ उठता है ? पर हमें यह विस्मरण नहीं कर देना है कि प्रत्यक्ष हिंसा से भी अधिक कभी-कभी परोक्ष हिंसा आत्मा के सद्गुणों का घात करने में सहायक सिद्ध होती है ।

परोक्ष हिंसा के विविध और विचित्र रूप हैं—जो सामाजिक, धार्मिक तथा राष्ट्रीय क्षेत्रों में परिव्याप्त है और विविध धाराओं में प्रवाहित है । आज प्रत्येक सभ्य नागरिक प्रत्यक्ष हिंसा से तो बचने का यथा सम्भव प्रयत्न करता है, पर परोक्ष हिंसा से वह कहाँ बच पाता है ? अतः यहाँ पर हम सामाजिक हिंसा के विविध पहलुओं पर जरा गम्भीरता के साथ विचार करने का प्रयत्न करेंगे ।

## शोषण का कुचक्र

७

आज का युग जनतन्त्र का युग है। इस जनतन्त्र के युग में भी शोषण का कुचक्र अपनी क्रूर तथा द्रुतगति से चल रहा है। देश के लाखों व्यक्ति रोटी-रोजी के लिए तडफ रहे हैं। उद्योगपति व मजदूर वर्ग के बीच एक गहरा तनाव पैदा हो रहा है, और इस तनाव का मूल कारण है—आर्थिक वैषम्य। जब तक आर्थिक वैषम्य की परि समाप्ति नहीं होगी, तब तक यह तनाव बना ही रहेगा। इसके उन्मूलन के लिए देश में विभिन्न प्रयत्न जारी हैं, किन्तु वे प्रयत्न किस सीमा तक सफल हुए हैं या हो रहे हैं, यह एक चिन्तनीय प्रश्न है। आज का प्रत्येक समाजवादी विचारक उद्योगपति के पक्ष में नहीं, अपितु मजदूर वर्ग के पक्ष में है। शोषकों के पक्ष में नहीं, शोषितों के पक्ष में है। वह चाहता है कि यह शोषण का कुचक्र शीघ्र ही समाप्त हो और विश्व शोषितों की आहों से सन्तुष्ट न हो, पर खेद है कि शोषण का यह कुचक्र समाप्त नहीं हो रहा है। अधिक से अधिक तेज होता जा रहा है। शोषण वृत्ति जीवित मानव का रक्त खींचने वाली एक गुप्त मशीनरी है। इसके द्वारा लाखों व्यक्तियों की जिन्दगियाँ अकालकवलित हो गई हैं, व हो रही हैं। यह हमारे देश के लिए अभिशाप व कलक है। किन्तु वर्तमान में इस घृणित वृत्ति से कौन मुक्त है? एक सामान्य क्लर्क से लेकर उच्चस्तरीय अधिकारी भी इससे मुक्त नहीं हैं। व्यापारी समाज भी किसी सीमा तक इससे पीछे नहीं है। वह भी शोषणचक्र को व्यापक बनाने में सहयोगी बना हुआ है। शोषण की उत्तप्त विषैली वायु की दुर्दान्त लपटें समग्र भूमण्डल पर फैल चुकी हैं। हिन्दी साहित्य के महाकवि श्री रामधारी सिंह दिनकर की भाषा में—

नोभ नागिनी ने विष फूँका,  
शुद्ध हो गई चोरी।  
तूट मार शोषण प्रहार,  
छोना झपटी बरजोरी ॥

आज आर्य देश भारत में क्या नहीं हो रहा है? यह देश वह देश है, जहाँ सोने-चाँदी व मोतियों की दुकानें खुली पड़ी रहती थीं।

जिसकी उर्जस्वल गौरव गाथा पाश्चात्य विचारको ने मुक्त कण्ठ से गाई है। किन्तु आज उसके गौरव की ऊर्जस्वलता शोषण के धूलि-कणों से मलिन हो गई है। जब से मानवजीवन को लोभ नागिन ने अपने प्रबल विषडक से ग्रस्त कर दिया है, तब से मानव दानव बनकर, लूटमार, शोषण प्रहार, कालाबाजार, रिश्वत आदि के काले कृत्यों के विष से ग्रस्त हो रहा है।—“अहिंसा परमो धर्म” और “मित्री मे सव्वभूएसु” का पाठ पढ़ने वाले भी शोषण के हथकण्डों से मुक्त कहाँ हैं ? इस कारण आज हमारी अहिंसा केवल बौद्धिक स्तर तक ही सीमित रह गई है, वह आचार में नहीं आ रही है। कई व्यक्ति कीड़े-मकोड़े तथा चींटियों पर दयाभाव रखते हैं। दूर-दूर जंगलों में जाकर आटा और शक्कर उन्हें खिलाते हैं। उन्हें बचाने के लिए उनकी करुणा सदा-सजग रहती है, किन्तु दलित-शोषित व गरीब मनुष्यों का शोषण करते समय न जाने उनका वह दयास्रोत कहाँ सूख जाता है ? अपने आश्रितों को प्रताड़ित करने में वे ज़रा भी नहीं हिचकिचाते। जो व्यक्ति कीड़े मकोड़ों और चींटियों पर करुणा का अमृत वर्षण कर सकता है, वह अपने एक नौकर के साथ सद्व्यवहार क्यों नहीं कर सकता ? आज नौकर और अधीनस्थ कर्मचारियों के साथ कितना अनुचित एवं पशुताका-सा व्यवहार किया जा रहा है ? उसे दिन भर कार्य में घसीटा जाता है, समय की पाबन्दी कुछ भी नहीं रखी जाती, मनमाना उसपर रौब गाठा जाता है। यदि उसके हाथ से कभी छोटी-सी भूल हो गई—अथवा कारणवशात् वह समय पर उपस्थित न हो सका तो उसके साथ कैसा व्यवहार किया जाता है ? उपालम्भ की बौछारों के अतिरिक्त उस बिचारे गरीब की एक दिन की रोजी ही काट ली जाती है। वह रोजी नहीं, वरन् एक प्रकार से उस गरीब के मुँह का कौर छीना जाता है।

### धर्म के ये ठेकेदार

०

समाज में कई धर्म के केदार ऐसे भी हैं जो गरीब किसान को कुछ रकम देते हैं, पर जितनी देते हैं उसकी कई गुनी व्याज के रूप में पुन ले लेते हैं। वर्षों तक व्याज-चलता है। व्याज चुकाते-चुकाते उस व्यक्ति की उम्र ही पूरी हो जाती है। फिर भी उसे मुक्ति कहाँ ?



उसके पुत्र-पौत्र-प्रपोत्र से भी मय व्याज के मूल रकम वसूल की जाती है। अहिंसा की बातें करने वाले जरा-इस सूक्ष्म हिंसा की भयानकता को भी समझे। क्या अहिंसा धर्म का पालन करने वालों के लिए यह व्यवहार उचित है? क्या यह अहिंसा-सम्मत व्यवहार है? अहिंसा और करुणा जिस मानस में विराजमान होगी वह इस शोषण को सहन कर सकेगा? शोषण निर्दयता है, अहिंसा के साथ उसकी कोई सगति नहीं बैठ सकती। जरा हृदय की खराद पर चढ़ाकर इन्हे परखें।

## दहेज का दावानल



वर्तमान काल में दहेज प्रथा का दावानल बड़े जोरो से प्रज्वलित हो रहा है। उसकी भयंकर आग की लपटें सर्वत्र धधक रही हैं। उन लपटों में देश, समाज और राष्ट्र सभी बुरी तरह झुलस रहे हैं।

सामाजिक परम्परा को अधुष्ण रखने के लिए विवाह-संस्कार एक आवश्यक तथा मंगलमय पवित्र वधन समझा जाता रहा है। किन्तु आज उसने एक भीषण समस्या का रूप-धारण कर लिया है। आज विवाह संस्कार का अर्थ हो गया है—एक प्रकार का सौदा-व्यापार। मानव के तृष्णातुर मानस ने इस पवित्र संस्कार को भी अर्थार्जन का माध्यम बनाकर विकृत कर डाला है। विवाह एक व्यापार बन गया है। यह बात कितनी लज्जास्पद है कि मानव अपनी सन्तान को पशु आदि की तरह खुले आम बोलियाँ लगाकर बेचता है। कभी लड़कियों पर बोलियाँ लगाई जाती थी, तो आज लड़कों पर लगाई जा रही हैं। जब लड़कियों के भाव तेज थे तो लड़के वालों को रुपया देना पड़ता था। पर आज लड़कों के भाव तेज हैं तो लड़की वालों को तिजोरिया खोलनी पड़ रही हैं। लड़के का पिता विवाह-संस्कार को धनप्राप्ति का एक सुन्दर अवसर समझता है, और इसका पूरा-पूरा लाभ उठाने के लिए वह विवाह के पूर्व ही दहेज का ठहराव कर लेता है। उस ठहराव में—लड़के की पढ़ाई आदि का व्यय मय व्याज के वसूल करने की चेष्टा की जाती है। जब ठहराव पूर्ण निश्चित हो जाता है तब कही विवाह तय हो पाता है। परिणामतः विवाहसंस्कार एक मंगलमय प्रसंग होने पर भी आज लड़की वालों के लिए भार और सकट बन गया है। भारत वर्ष

मे दहेज प्रथा प्राचीन समय मे भी थी, किंतु इस घृणित रूप मे नहीं थी, जिस रूप मे आज दिखलाई पड रही है। पहले कोई लुक-छिपकर दहेज-ठहराव लेता या देता तो ज्ञात होने पर उसे समाज का अपराधी समझा जाता था। लोग उसे घृणा की दृष्टि से देखते थे। किन्तु आज खुलम-खुला दहेज लिया दिया जा रहा है। कोई किसी से नहीं डरता। ऐसा प्रतीत होता है—जैसे कि दहेज सामाजिक प्रतिष्ठा का एक प्रमुख आधार बन गया है। किन्तु वस्तुतः यह भी शोषण वृत्ति की तरह ही समाज के लिए हेय है। यह सभ्य समाज का कलक है। इससे न जाने कितने परिवार उजड गए हैं। कितने ही आर्थिक भार के कारण इतने दब गये हैं जो वर्षों के परिश्रम के पश्चात् भी अब तक ऊपर न उठ सके। कभी-कभी दहेज का अभिशाप नव-विवाहिता बधुओं के प्राणों का ग्राहक भी बन जाता है। अभीष्ट दहेज न मिलने पर ससुराल मे बधुओं को निर्दयतापूर्वक सताया जाता है, धिक्कारा जाता है और इतना अधिक सताया व धिक्कारा जाता है कि वे अधीर होकर आत्मघात करने पर भी उतारू हो जाती है। इस प्रकार दहेज नृशस हिंसा का रूप नहीं तो क्या है? दहेज सामाजिक उत्कर्ष मे बहुत बाधक है। अपने तुच्छ आर्थिक प्रलोभन मे पडकर भावी परिजनो के जीवन को बर्बाद करना कहाँ तक उचित समझा जा सकता है? समाज मे सभी व्यक्तियों की स्थिति समान नहीं होती। कुछ देने की स्थिति मे होते हैं, तो कुछ नहीं भी। जिसके पास देने को कुछ नहीं है, फिर भी प्रथा-निर्वाह के लिए उसे कुछ देना ही पडता है। वह चाहे घर-बार बेच के दे अथवा ऋण लेकर दे, पर देना अवश्य होता है। किन्तु जब ऋण समय पर नहीं चुका पाता, तब उसके भीतर मानसिक हिंसा की प्रक्रिया कितनी भयकर रूप से जागृत हो उठती है? इसकी कल्पना करना कठिन है। वस्तुतः इस दहेज-प्रथा की बदौलत कितने परिवारों की स्थिति अस्त-व्यस्त हो जाती है।

दहेज प्रथा का ही यह परिणाम है कि आज बहुत सी लड़कियाँ, जो शादी के योग्य हैं, अपने पिता के घर मे मन मारकर, अपमान का विषघूँट पीकर, नीचा सिर किये बैठी हुई हैं। कइयो ने अपने पिता को इस चिन्ता से मुक्त करने के लिए प्राण दे डाले हैं, कई गरीब-अभागे पिता तो विवश-विकल होकर 'ऊँट के गले मे विल्ली-

बान्धने वाली' उक्ति के अनुसार प्रौढ या वृद्ध पुरुषों के साथ अपनी प्राणप्यारी सोने-सी बेटी का सम्बन्ध जोड़ देते हैं। फिर भी सामाजिक व्यवस्था के इस दोष को निवारण करने के लिए अब तक किए गए सभी प्रयत्न बहुत ही अकिंचित्कर तथा असफलप्राय सिद्ध हुए हैं।

दहेज वर्तमान भारतीय समाज की एक ज्वलन्त समस्या है, जो समाज के कर्णधारों को गहराई से चिन्तन करने के लिए उत्प्रेरित करती है। यह सामाजिक हिंसा का नग्नतम रूप है।





आज हम समाज के जीवन पृष्ठों का गहराई से अध्ययन करते हैं तो वहाँ न जाने कितने ही वादों का भ्रमेला हमारे समक्ष समुपस्थित हो जाता है। कहीं व्यक्तिवाद है तो कहीं परिवारवाद है। कहीं समाजवाद है तो कहीं पथवाद है। कहीं धर्मवाद है तो कहीं जातिवाद है। सभी वाद अपनी-अपनी ढपली और अपना-अपना राग आलाप रहे हैं। इन वादों में वास्तविकता कम है, अवास्तविकता अधिक, सच्चाई का अंश अल्प है, असत्य का विशेष, हित और लाभ की मात्रा कम है, अहित तथा अलाभ की मात्रा अधिक। या यों कहना चाहिए कि ये वाद स्वार्थी मानवों के मनका एक मात्र दुराग्रह है। इन वादों के घेरे में घिरकर मानव अपनी सही मजिल को भूल गया है। अपने ध्येय से च्युत हो गया है। उसे कर्तव्याकर्तव्य का ज्ञान ही नहीं होने पा रहा है। उसकी दृष्टि धुंधली हो गई है, और चिन्तन का दायरा भी अत्यधिक सकुचित हो गया है। ऐसी स्थिति में ही तो हिंसा और अज्ञान को पनपने का अवसर मिलता है।

धर्म या अहिंसा के नाम पर पथ सम्प्रदाय व जाति को आश्रय देना हिंसा को प्रोत्साहित करना है। वास्तव में मानव-मानव के बीच भेद-भाव की दीवार खड़ी करना हिंसा का ही एक रूप है, अधर्म है।

श्रमण सस्कृति के सूत्रधार भगवान् महावीर ने जातिवाद का घोर विरोध किया है। भारत के इस विराट् प्राण में उस समय जातिवाद के नाम पर ऊँच-नीच तथा स्पृश्यास्पृश्य की विपैली

लहर पर्याप्त फैल चुकी थी। ब्राह्मण वर्ग के अतिरिक्त न किसी को स्वतन्त्रता-पूर्वक बोलने का अधिकार था, और न किसी को वेदशास्त्र पढ़ने का ही। वेदमन्त्र का उच्चारण करना तो दूर रहा, यदि कोई कानो से वेदमन्त्र सुन भी लेता तो उसके कानो में गरमा-गरम शीशा उड़ेल दिया जाता था। शूद्रों के माथ तो इतना कठोर व्यवहार किया जाता था कि लोग उनकी छाया से भी परहेज किया करते थे। राजपथ पर उन्हें चलने का अधिकार नहीं था। इस प्रकार अस्पृश्यता के दूषित वायुमण्डल से जनसमाज का, मानव की आन्तरिक चेतना का दम घुटता जा रहा था। उक्त परिस्थितियों में क्रान्ति के महान् सूर्य भगवान् महावीर ने जात-पात का खण्डन करते हुए कहा—“समस्त मानव जाति एक है, अखण्ड है। जाति के आधार पर मनुष्यों में ऊँच-नीच की कल्पना करना मानवता का घोर अपमान है, सदाचार और सद्गुणों का तिरस्कार है। वस्तुतः जाति से न कोई ऊँच है न नीच, न पवित्र है न अपवित्र। शरीर सबका एक समान है। आखिर देह जड़ पुद्गल का पिण्ड ही तो है। इसमें नैसर्गिक भेद कुछ भी नहीं है। पवित्रता और अपवित्रता, उत्कृष्टता और निकृष्टता, उच्चता और नीचता जाति पर नहीं, किन्तु मानव के सद्असद् आचरण पर अवलम्बित है।”

### कर्म की प्रधानता

भगवान् महावीर ने वर्णव्यवस्था में कर्म (आचरण तथा आजीविका) को प्रधानता दी है। कर्म से ही मानव ब्राह्मण, कर्म से ही क्षत्रिय, कर्म से ही वैश्य और कर्म से ही शूद्र होता है।<sup>१</sup> अर्थात् कोई भी व्यक्ति जन्म से ऊँच-नीच नहीं होता। कर्म से ही ऊँच-नीच होता है। यदि कोई मानव जन्म से ही ऊँचा होता है तो जरा इतिहास के पृष्ठ उलट कर देखना चाहिए। रावण विश्व की एक

१ सख्ख एव दीसइ तवो विसेतो, न दीसइ जाइविसेत कोई ।

—उत्तराध्ययन सूत्र १२।३७

२ कम्मुणा वभणो होइ, कम्मुणा होइ खत्तिगो ।

वइसो कम्मुणा होइ, सुहो हवइ कम्मुणा ॥

—उत्तराध्ययन सूत्र, २५-३३

बहुत बड़ी शक्ति थी। वह जैनधर्म की दृष्टि से क्षत्रिय था, और वैदिक परम्परा के अनुसार ब्राह्मण, फिर क्यो जनता की दृष्टि में घृणा का पात्र बना ? प्रत्येक इतिहासकार की लेखनी ने क्यो तिरस्कार की भाषा में उसका चित्र चित्रित किया ? इन्सान की परख उसके सद्बिचारों और सद्गुणों से होती है, न कि अमुक जाति में जन्म लेने से। एक उर्दू शायर का यह तराना देखिए—

सूरत के हम गुलाम हैं,  
सूरत हुई तो क्या ?  
मुखों—सफेद मिट्टी की,  
सूरत हुई तो क्या ?

हरिकेशी जाति से कौन थे ? जैन परम्परा के अनुसार उनकी उत्पत्ति चाण्डाल कुल में हुई थी। जब वे जीवन लेकर ससार के रगमच पर आए तो चारों ओर से उन्हें घृणा व तिरस्कार का पुरस्कार मिला। जगह-जगह अपमान का विष मिला। कहीं पर भी उन्हें आदर-सम्मान का अमृतकण प्राप्त नहीं हुआ। किन्तु जब उन्हें पवित्रता की राह प्राप्त हुई और उस पर अपने दृढ़ कदम बढाने आरम्भ किए तो सारा ससार उनके समक्ष नतमस्तक हो गया। उस महात्मा के चरणों में सम्राटों और कोटि-कोटि देवों के मस्तक श्रद्धा से झुक गये। अर्जुन माली का जीवन भी एक क्रूर दैत्य का-सा जीवन था। बारह सौ साठ स्त्री-पुरुषों को उसने अकाल में ही काल कवलित बना दिया। किन्तु जब वह राजगृह का हत्यारा अर्जुन दिव्य-पुरुष भगवान् महावीर के सान्निध्य में आया और उसे जीवन की सही दिशा मिली तो कुछ ही समय में वह कर्ण का देवता विश्व-वद्य बन गया। इससे स्पष्ट होता है कि भारतीय परम्परा में कर्म की ही विशेषता रही है, न कि जन्म की।

प्रभु के दरबार में



भगवान् महावीर के चरणों में जितने भी साधक आए, उन सबका समान स्वागत हुआ। गौतम जैसे विचक्षण बुद्धि के धनी ब्राह्मण भी आए तो ऐवता जैसे सुकुमार क्षत्रिय बालक भी आए, और जीवन की साध्यवेला में खोया-खोया सा दरिद्र कठियारा

भी आया, किन्तु प्रभु के हृदय में उन सबके लिए समान स्थान था। जो भी उनके चरणों में आया, उसे एक ही आदेश मिला— 'जहाँ सुह देवाणुप्पिया। मा पडिबन्ध करेह' देवानुप्रिय, आत्मकल्याण के कार्य में विलम्ब मत करो। कौन ऊँचा और कौन नीचा, कौन महान् और कौन हीन, कौन योग्य और कौन अयोग्य—इसका मापदण्ड जाति व कुल नहीं, किन्तु त्याग व सयम की साधना होती थी, वहाँ समत्वमूलक दृष्टि का साम्राज्य था। कवि की भाषा में—

ऊँच नीच का भेद नहीं था,

जन-जन में समता थी।

था कुटुम्ब-सा जनसमाज,

सब पर सब की ममता थी ॥

आत्मोपम्य का यह विलक्षण दृश्य भगवान् महावीर के दरबार में साक्षात् देखा जा सकता था। वहाँ धनी और गरीब का कोई भेद नहीं था। सबको समान स्थान प्राप्त था। भगवद्वाणी सुनने के सभी समान अधिकारी थे। समान रूप से ही प्रभु का उपदेशामृत सब पर बरसा करता था। जो वाणी एक रक के लिए मुखरित होती थी, वही वाणी एक सम्राट् के लिए भी, और जो वाणी एक सम्राट् के लिए मुखरित होती थी, वही एक रक के लिए भी।<sup>३</sup> विश्व के समस्त प्राणियों पर भगवान् महावीर की अभेद दृष्टि थी।

घृणा किससे ?



जैनधर्म का यह अमर उद्घोष है कि—विश्व की समस्त जीव-जाति स्वभावतः समान एवं पवित्र-पावन है। कोई भी आत्मा स्वभावतः बुरा या पतित नहीं है। वह अनन्त-अनन्त सद्गुणों का प्रभास्वर पुज है। यदि कोई बुराई है तो वह केवल व्यक्ति की अपनी भूलों और गलतियों के कारण ही है। एक व्यक्ति जब तक बुराईयों की राह पर चलता है तब तक वह अपने सद्गुणों से गिरा रहता है किन्तु जब वह अपनी बुराईयों का परित्याग कर सयम और सदाचार के राज-पथ पर कदम बढ़ाता है तो एक दिन समाज का

३ जहा पुण्णस्स कत्थइ, तहा तुच्छस्स कत्थइ ।

जहा तुच्छस्स कत्थइ, तहा पुण्णस्स कत्थइ ॥

—आचाराग, १।२ ६

समादरणीय बन जाता है और अपने सद्गुणों का विकास कर लेता है। इससे यह सिद्ध होता है कि घृणा व्यक्ति से नहीं, बल्कि उसके गलत कार्यों से होनी चाहिए। तभी तो जैनदर्शन का यह स्वर हजारों-लाखों वर्षों से भक्त है—“मानव ! तुम पाप से घृणा करो, पापी से नहीं, चोरी से घृणा करो, चोर से नहीं, शराब से घृणा करो, शराबी से नहीं, व्यभिचार से घृणा करो, व्यभिचारी से नहीं।” प्रस्तुत आदर्श की प्रतिच्छाया सुप्रसिद्ध विद्वान् शेक्सपियर की वाणी में भी उतर आई है—“तुम दोष को धिक्कारो, दोषी को नहीं।” किसी भी मानव से घृणा करना एक प्रकार से हिंसा का आश्रय लेना है। अहिंसा की दृष्टि इतनी विराट् है कि वह पापी से पापी आत्मा के प्रति भी घृणा करने से इन्कार करती है। चूँकि घृणा मूलतः हिंसा की जड़ है। जिसका आचरण पवित्र होता है, वह सब के लिए आदरणीय है। जैन सस्कृति का स्वर है—“कोई व्यक्ति जाति से भले ही चाण्डाल हो किन्तु यदि वह व्रती है तो उसे देवता भी ब्राह्मण मानते हैं।”<sup>४</sup> प्रत्येक आत्मा में ईश्वरत्व छिपा है। आवश्यकता है, उसे प्रकट करने की। जब तक अज्ञान की कुण्ठा दूर नहीं होगी, और प्रत्येक आत्मा में अखण्ड ज्योति के दर्शन करने की दृष्टि जागृत नहीं होगी, तब तक सत्य का द्वार खुल नहीं सकेगा, और ईश्वरत्व भी प्राप्त नहीं हो सकेगा। सारांश यह है कि ससार का कोई भी प्राणी मूलतः बुरा नहीं है, तिरस्कृत करने योग्य नहीं है। हर एक व्यक्ति परमात्मा का जीता-जागता रूप है। व्यक्ति के रूप-रंग आदि भिन्न-भिन्न हो सकते हैं, किन्तु उसका चैतन्य एक है। “यत्पिण्डे तद्ब्रह्माण्डे” जो शरीर में है, वही ब्रह्माण्ड में है और जो ब्रह्माण्ड में है वही शरीर में है। जैन-दर्शन की स्वरलहरी इसी रूप में लहरा रही है—‘एगे आया’ कहकर जैन-दर्शन समस्त आत्माओं के प्रति समत्त्वमूलक दृष्टि प्रदान कर रहा है। विश्व की समस्त आत्माओं का स्वरूप एक है। जैसा सरल व सत्य व्यवहार अपने साथ किया जाता है, वैसा ही सत्य व सरल व्यवहार अन्य आत्माओं के साथ करना अहिंसा की सबसे बड़ी साधना है। भेदमूलक दृष्टि से ही हिंसा का जन्म होता है, हिंसा को उत्तेजन मिलता है और उसका विस्तार होता है।





❧ जैन परम्परा के अनुसार इस युग की आर्य सस्कृति के आद्य सस्थापक भगवान ऋषभदेव माने जाते हैं। आपने लोक-कल्याण तथा लोकहित की भावना से उत्प्रेरित होकर पुरुषों को बहत्तर कलाएँ, स्त्रियों को चौसठ कलाएँ और सौ शिल्पों का परिज्ञान कराया।<sup>५</sup> जन-समाज के बीच मर्यादा व कार्य पद्धति की सरस मरिता प्रवाहित होती रहे, उसमें किसी प्रकार की अव्यवस्था व अराजकता पैदा न हो, इसके लिए भगवान ऋषभदेव ने असि, मपि, और कृषि अर्थात् सुरक्षा, व्यापार और उत्पादन की व्यवस्था की। सामाजिक प्रवृत्तियों का विकास कर जीवन के व्यवहारों को व्यवस्थित बनाया।<sup>६</sup> उक्त व्यवस्था के अनुसार जनसमाज तीन विभागों में विभक्त हो जाता है। अन्याय, अत्याचार का प्रतिकार करने वाला रक्षकदल 'असि' विभाग में आता है। ज्ञान-दान देने वाला अर्थात् शिक्षा-दीक्षा, पठन-पाठन लेखनादि का कार्य करने वाला वर्ग 'मपि' विभाग के अन्तर्गत आता है। जो जीवनोपयोगी वस्तुओं का उत्पादन करता है, तथा विनिमय-वितरण द्वारा जनसमाज की व्यवस्था एवं सुख-सुविधा को अक्षुण्ण बनाए रखता है, उस वर्ग को 'कृषि' विभाग में अन्तर्निहित किया जाता है। यह व्यवस्था और यह षट्पद्वारा उस युग की एक महान सामाजिक

५ कल्प सूत्र सू० १६५। पृ० ५७, पुण्यविजयजी सम्पादित।

६ जम्बूद्वीप प्रज्ञप्ति-वृत्ति, २वक्षस्कार

क्रांतिकारी देन थी। वर्तमान में युग के साथ सभ्यता और सस्कृति में पर्याप्त परिवर्तन हो चुका है। प्रत्येक युग में युगानुरूप व्यवस्था बनाई जाती है। समय आने पर उसमें आवश्यक परिवर्तन भी किया जाता है, किन्तु यह परिवर्तन व्यवस्था की दृष्टि से होता है, भावात्मक दृष्टि से नहीं। महापुराण के अनुसार भगवान् ऋषभदेव ने क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र, ये तीन वर्ग स्थापित किये थे।<sup>७</sup> श्वेताम्बर परम्परा के मान्य ग्रन्थ आवश्यक चूर्णि और त्रिषष्टि शलाकापुरुष चरित्र के अनुसार भरत चक्रवर्ती ने ब्राह्मण वर्ग की स्थापना की। उसका वर्णन इस प्रकार है—ऋषभदेव ने जब गृहस्थ जीवन का परित्याग कर मौन-सयम साधना स्वीकार की तो भरत ने उनके राज्यभार को अपने कन्धो पर लिया। भरत चक्रवर्ती सम्राट् बने। राज्य व्यवस्था के लिए भरत ने चतुरगिनी सेना तथा राजनीति का नूतन पद्धति से निर्माण किया। भरत ने अपने भाईयो को अपनी अधीनता स्वीकार करने के लिए अत्यधिक विवश किया। किन्तु भरत की अधीनता स्वीकार करना किसी ने पसन्द नहीं किया। अन्ततोगत्वा समस्त बन्धु प्रतिबुद्ध हुए और राज्य-लिप्सा को ठुकरा कर श्रमण बन गए।

केवलज्ञान की प्राप्ति के पश्चात् भगवान् ऋषभदेव अष्टापद पर्वत पर पधारे। भरत चक्रवर्ती को ज्ञान होने पर वे भगवान् के दर्शन करने को तैयार हुए। मुनियो को दान देने की भावना से उत्प्रेरित होकर भरत पका-पकाया भोजन गाडियो में भरकर अपने साथ ले चले। भगवान् के दर्शन करने के पश्चात् भरत ने भगवान् से भोजन ग्रहण करने की प्रार्थना की। किन्तु भगवान् ने राजपिंड अकल्पनीय है, कहकर उसे अस्वीकृत कर दिया। इस घटना से भरत को खिन्नता का अनुभव होने लगा। निराश भरत को स्वर्गाधिपति इन्द्र ने आकर आश्वस्त किया, समझाया और उस नैमित्तिक विपुल भोजन का उपयोग स्वधर्मी गृहस्थो को भोजन कराने में करने को कहा। इन्द्र के कथनानुसार भरत ने उस भोजन का उपयोग स्वधर्मी गृहस्थो को जिमाने में किया।

७ उत्पादितास्त्रयो वर्णा तदा तेनादिवेधसा ।

क्षत्रिया वणिज शूद्रा क्षतत्राणादिभिर्गुणं ॥

—महापुराण, १६३। १६। ३६२

भरत चक्रवर्ती ने वहाँ एक भोजनशाला का निर्माण किया । उसमें कई धर्मनिष्ठ सद्गृहस्थ भोजन करते । जब उस भोजनशाला में भोजनलुब्धक मानवों की संख्या दिनानुदिन बढ़ने लगी, और कई व्यक्ति नकली श्रावक बनकर आने लगे तो अन्त में भरत चक्रवर्ती के पास शिकायत पहुँची, भरत चक्रवर्ती ने श्रावकों की परीक्षा के हेतु एक सुन्दर युक्ति निकाली और उस परीक्षा में जो श्रावक पास हो गये, उनके बाये कंधे से दाहिने उदर तक यज्ञोपवीत के चिह्न की तरह काकिणी रत्न से तीन रेखाएँ खिचवादी,<sup>c</sup> जो सम्यग्दर्शन, सम्यग्ज्ञान और सम्यक् चरित्र के प्रतीक रूप में थी । परिणामतः भरत चक्रवर्ती का यह प्रयोग सफल रहा । नकली श्रावकों की भीड़ छूट गई और वास्तविक श्रावक रह गए । वे श्रावक वहाँ भरत-निर्मापित आर्य वेदों का अध्ययन करते और भरत के आदेशानुसार उन्हें सावधान रखने हेतु “जितो भवान् वर्द्धते भो तस्मान्माहन माहन । इन शब्दों को उद्धोषित करते रहते । जिससे भरत चक्रवर्ती सदा सजग एव जागृत रहते । वे श्रावक ‘मत मार मत मार’ इस अर्थ को सूचित करने वाले मा हन् मा हन्-पद को बार बार बोलने के कारण माहन के नाम से प्रसिद्ध हो गये । जो कालान्तर में जैन ब्राह्मण कहलाये ।

महापुराण के अनुसार एक दूसरा विकल्प यह भी मिलता है कि जब भरत चक्रवर्ती छह खण्ड की विजय करके अपनी राजधानी को लौटे, तब उन्हें यह विचार उत्पन्न हुआ कि प्रस्तुत विपुल धनराशि का त्याग कहाँ करना चाहिए ? इसका पात्र कौन हो सकता है ? भरत ने शीघ्र ही निर्णय किया कि ऐसे सदाचार युक्त प्रतिभासम्पन्न व्यक्तियों को चुनना चाहिये जो तीनों वर्णों को चिन्तन का आलोक प्रदान कर सकें । उसके लिए भरत ने एक विराट् उत्सव का आयोजन किया । उस आयोजन में नगर निवासियों को सादर आमन्त्रित किया । भरत ने व्रतधारी विज्ञों की परीक्षा हेतु राजभवन के पथ पर हरियाली उगवादी, जिसे देख कर हरियाली पर न चलने के व्रत के कारण पाप भय

c क्रमेण माहनास्ते तु, ब्राह्मणा इति विश्रुता ।

काकिणीरत्नलेखास्तु, प्रापुर्यज्ञोपवीतताम् ॥

—त्रिपिटिशलाकापुरुष चरित्र, १ । ६ । २४८

से व्रतीजन वही रुक गये और जो व्रतरहित थे वे उसको रौंदते हुए भीतर चले गये । जब भरत ने उन व्रतधारियों से इसका कारण पूछा तो उन्होंने बतलाया कि “हम लोग व्रतधारी हैं । आपके राजभवन के पथ पर हरितकाय वनस्पति उगी हुई है । उसे पैरो से कुचल कर हम किस प्रकार आ सकते हैं ? उसे कुचलने से जीवों का प्राणघात होता है ।” भरत का हृदय उनकी इस दया-वृत्ति से खिल उठा । अन्त में उन्हें दूसरे प्रासुक मार्ग से राजभवन में प्रवेश कराया गया और भरत ने उन्हें ब्राह्मण की सजा प्रदान की ।

इन वृत्तान्तों से स्पष्ट है कि वर्णों के सम्बन्ध में जैन दृष्टि क्या है ? वर्णों की व्यवस्था वास्तव में गुण कर्म के आधार पर ही की गई है, और समाज की विभिन्न आवश्यकताओं की पूर्ति करना इसका मूल ध्येय रहा है ।

### वैदिक संस्कृति में

६

श्वेताम्बर ग्रन्थों में वर्ण व्यवस्था का स्पष्ट ऐतिहासिक वर्णन देखने को नहीं मिलता । दिगम्बर जैन विद्वानों ने अपने ग्रन्थों में वर्ण व्यवस्था का उल्लेख अवश्य किया है । वैदिकसाहित्य में तो वर्ण व्यवस्था के सम्बन्ध में विस्तृत चर्चा है ही । वहाँ ईश्वर को जगत्कर्त्ता मानकर एक लाक्षणिक रूपक बतलाया गया है, और वह रूपक वर्ण व्यवस्था की निष्पत्ति का उल्लेख करता है । विराट् पुरुष (ब्रह्मा) के शरीर से चारों वर्णों की निष्पत्ति हुई है । मुख से ब्राह्मण, भुजा से क्षत्रिय, पेट से वैश्य, और पैरों से शूद्र ।<sup>१</sup> वास्तव में यह एक आलंकारिक वर्णन है । इस अलंकार के पीछे रहे हुए आशय को हमें ढूँढना है । ब्रह्मा जी के मुख से ब्राह्मण पैदा हुए हैं, इसका तात्पर्य यही हो सकता है कि ब्राह्मण ज्ञान और उपदेश के द्वारा जन समाज की सेवा करें । समाज में फैले हुए अज्ञान के तिमिर को ज्ञान की रोशनी फैलाकर दूर करें । इसी प्रकार क्षत्रिय की उत्पत्ति भुजा से मानी है । इसका रहस्य यह

६ ब्राह्मणो ऽस्य मुखमासीद् बाहू राजन्यं कृत ।

उरु तदस्या यद्वैश्यं पद्भ्यां शूद्रं अजायत ॥

—ऋग्वेद संहिता १०।६०।

(क) शुक्ल यजुर्वेद संहिता

—३१।१०।११

है कि क्षत्रिय अपनी भुजाओं के बल से देश में होने वाले अन्याय-अत्याचार को रोके। मवल के द्वारा सताये जाने पर निर्बलों की रक्षा करना और देश की शासन व्यवस्था को मुदृढ व सुन्दर बनाए रखना, क्षत्रिय के भुजा से उत्पन्न होने का आशय है। वैश्य की उत्पत्ति पेट में कही है। इसका अर्थ भी गभीर है। भोजन पेट में पहुँचता है और उस भोजन से रस बनता है। वह रस सारे शरीर में शक्ति का संचार करता है। वैसे ही वैश्य जीवनोपयोगी वस्तुओं का उत्पादन कर वाणिज्य द्वारा उनका वितरण करे और समाज की आवश्यकताओं की पूर्ति करे। यह वैश्य का कर्तव्य है। चौथा वर्ग है शूद्र। शूद्र का जन्म पैरो से होना कहा गया है। इसका अर्थ है कि शूद्र समस्त मानव समाज की सेवा करे। अपने मूल्यवान् श्रम और शक्ति के द्वारा समाज को सुख-सुविधा पहुँचाता रहे। जैसे शरीर के भिन्न-भिन्न अंगों से भिन्न-भिन्न काम लिये जाते हैं, वैसे ही समाज रूप शरीर के ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र—ये चार अंग हैं। इन सभी में भिन्न-भिन्न काम लिया जाता है। इनके सहयोग से ही समाज का कार्य सुचारु रूप से चल सकता है।

जैसे एक परिवार में चार भाई अपने-अपने कर्तव्यों का बँटवारा कर लेते हैं तो उस परिवार का संचालन सुचारु रूप से होता है, इसी प्रकार समाज के सुव्यवस्थित संचालन के उद्देश्य में चार वर्गों की व्यवस्था की गई। इस व्यवस्था के मूल में उच्च-नीच की कल्पना को कोई स्थान नहीं था। धीरे-धीरे स्वार्थभाव उत्पन्न हुआ और उच्चता-नीचता का सम्बन्ध इस व्यवस्था के साथ जुड़ गया। इस प्रकार विशुद्ध समाज व्यवस्था में भावात्मक हिंसा का सम्मिश्रण हो गया। शोषण का भाव उत्पन्न हो गया।



## ४ | मानव जाति एक है

जैन-दर्शन एक विराट् दर्शन है। वह किसी प्रान्त, देश या राष्ट्र की चार दिवारी में रहकर ही चिन्तन नहीं करता। उसके चिन्तन का पैमाना व्यापक है। वह अपने आप तक ही सीमित नहीं है, किन्तु विश्व के समस्त पहलुओं पर उसने गम्भीरता से सोचा है, चिन्तन किया है। मानव जाति के प्रति उसका यह दिव्य सन्देश कितना मर्मस्पर्शी है—“विश्व के जितने भी मनुष्य हैं वे सभी मूलतः एक हैं। कोई भी जाति अथवा कोई भी वर्ग मनुष्य जाति की मौलिक एकता को भग नहीं कर सकता।”<sup>१०</sup> आचार्य जिनसेन ने इस सम्बन्ध में यह स्पष्ट उद्घोषणा की है कि—‘आज जो मनुष्य जाति में विभिन्न वर्ग दिखलाई दे रहे हैं, वे अधिकांश कार्यों तथा धन्यो के भेद से हैं, न कि जाति भेद से।’<sup>११</sup> व्रतसंस्कार से ब्राह्मण, शस्त्र धारण से क्षत्रिय, न्यायपूर्ण धनार्जन से वैश्य और सेवा वृत्ति से शूद्र होता है।<sup>१२</sup> श्री ऋषभदेव ने मानवों को प्रेरणा प्रदान की कि

१०. अहिंसा दर्शन, —(उपाध्याय अमर मुनि) पृ० स० १६३

११. मनुष्यजातिरेकैव, जातिनामोदयोद्भवत् ।  
वृत्तिभेदाहिताद् भेदाच्चातुर्विध्यमिहाश्नुते ॥

—महापुराण, पर्व० ३८ श्लोक ४५ पृ० २४३

१२. ब्राह्मणा व्रतसंस्कारात् क्षत्रिया शस्त्रधारणात् ।

वणिजोऽर्थार्जनान्याय्याच्छूद्रा न्यवृत्तिसंश्रयात् ॥

—महापुराण, श्लोक ४६ पर्व० ३८ पृ० २४३

कर्म-युग में एक दूसरे के बिना सहयोग के कार्य नहीं हो सकता । अतः ऐसे सेवानिष्ठ व्यक्तियों की आवश्यकता है जो बिना किसी भेदभाव के सेवा कर सकें । जो व्यक्ति सेवा के लिए तैयार हुए उनको श्री ऋषभदेव ने शूद्र कहा । इसी प्रकार शस्त्रधारण कर आजीविका करने वाले क्षत्रिय हुए । खेती और पशु पालन के द्वारा जीविका करने वाले वैश्य कहलाए ।<sup>१३</sup>

अतीत के तलहट में जाकर जब हम देखते हैं तो वहाँ समस्त मानवजाति एक अखण्ड इकाई के रूप में परिलक्षित होती है । किन्तु समय के परिवर्तन ने उसे विभिन्न वर्ग तथा वर्गों में विभाजित कर उसके टुकड़े-टुकड़े कर दिये हैं । इन टुकड़ों में उसका मूलरूप इतना विकृत हो गया है कि उसकी असलियत का अता-पता ही नहीं रहा ।

## जाति से पहचान

८

आज मानव की पहचान उसके पवित्र आचार-विचार से नहीं है । वह जाति विशेष से पहचाना जाता है । जाति ही उसकी ऊँचता नीचता का मापदण्ड है । इस ऊँच-नीच की कल्पना से मानवजाति का गौरवपूर्ण इतिहास धूमिल हो गया है और भारतीय संस्कृति को इस कारण कई बार दुर्दिन भी देखने पड़े हैं । भारत की पराधीनता का भी यह एक मुख्य कारण रहा है । फिर भी दुर्भाग्य है कि भारत अब तक भी नहीं सम्भल सका । भारत और पाकिस्तान का विभाजन मानवमन की इस सकीर्ण वृत्ति का ही दुष्परिणाम है ।

धृणा मानव हृदय की एक भीषण आग है । इस आग में हजारों लाखों व्यक्ति झुलस गये । वह आग अब भी शीतल नहीं हो पाई है । दिन-प्रतिदिन उसकी तेज लपटें आसमान को छूने के लिए लपलपा रही हैं ।



१३ क्षत्रियाः शस्त्रजीवित्वं अनुभूय तदाभवन् ।

वैश्याश्च कृषिवाणिज्यपशुपाल्योपजीविता :



सामाजिक हित के उद्देश्य से किए जाने वाले सभी कार्य समाज के लिए उपयोगी होते हैं। उनमें कौन ऊँचा और कौन नीचा ? काम कोई ऊँचा नीचा नहीं होता। जहाँ प्रेम और सद्भावना की सुरसरी प्रवाहित है, वहाँ सभी काम समान हैं। एक बार धर्मराज-युधिष्ठिर ने कोई बहुत बड़ा उत्सव किया। उसमें बड़े-बड़े प्रतिष्ठित व्यक्तियों को आमन्त्रित किया गया। व्यवस्था के लिए कामों का बँटवारा किया गया। सभी काम जब बँट चुके तो अन्त में श्रीकृष्ण से पूछा गया—‘आप कौन-सा काम करेंगे ?’ श्रीकृष्ण मुस्कराते हुए बोले—‘जो काम शेष रह गया हो उसी को मैं करूँगा। राजभवन में प्रवेश करने के समय आगन्तुकों के पैर धोना और उनकी झुठी पतले उठाना, ये दो कार्य अभी शेष रहे हैं, मैं सहर्ष इन्हें करूँगा। यही कार्य मुझे सौंप दिये जाएँ।’ यह है—श्रीकृष्ण के महान् जीवन की एक भाँकी। इसी प्रकार की एक दूसरी घटना भी श्रीकृष्ण के जीवनादर्श पर प्रकाश विकीर्ण कर रही है। द्वारिका के बाहर उपवन में तीर्थ-कर नेमिनाथ का समवसरण लगा हुआ था। उनके लघुभ्राता नव-दीक्षित मुनि गजसुकुमाल भी भगवान् के साथ थे। उनके दर्शनार्थ श्रीकृष्ण सेना के साथ गजारूढ होकर राजपथ पर चले जा रहे थे। मार्ग में एक जरा-जर्जरित वृद्ध पुरुष ईंटों के ढेर में से एक-एक ईंट को उठाकर दूसरी ओर रख रहा था। श्रीकृष्ण ने जब पानी आँखों से उसे निहारा तो उनका हृदय दया से द्रवित हो उठा। वे हाथी से नीचे उतर पड़े और उस वृद्ध पुरुष को सहयोग देने के लिए



उन्होंने भी एक ईंट उठाकर दूसरी ओर रख दी। जब द्वारिकाधीश के इस सौजन्यपूर्ण व्यवहार को उनके अनुचरो ने देखा तो उस श्रम के महायज्ञ में वे सबभी जुट पड़े और ईंटों का ढेर कुछ ही समय में इधर से उधर हो गया।<sup>१४</sup> वस्तुतः काम कोई छोटा-बड़ा नहीं होता। काम में कर्तव्य की भावना व मन की रसधारा होनी चाहिए। वह किसी का हितविधातक न हो, वरन् हितविधायक हो तो उच्च और पवित्र होता है।

बहुत से व्यक्ति यह सोचते हैं—हमारा काम उच्चस्तरीय है, दूसरों का निम्नस्तरीय है। किन्तु यह भावना मानवमस्तिष्क की सकीर्णता है। इसी सकीर्णवृत्ति ने जातिवाद को जन्म दिया है, और इसी में हिंसा के नग्नताण्डव उपस्थित हुए हैं। जातिवाद का विष अहिंसा की साधना में बाधक व अवरोधक तत्त्व सिद्ध हुआ है। आज उस विष को हटाने की सबसे बड़ी आवश्यकता है, तभी अहिंसा का अमृत हमारा मंगल व कल्याण कर सकेगा।

### सामाजिक हिंसा की लहर से बचाव



सामाजिक हिंसा की लहर आज विद्युत् तरंगों की तरह सम्पूर्ण मानव समाज के जीवनाकाश में लहरा रही है। इस हिंसा का प्रतिरोध तभी सम्भव है जब मनुष्य जातीयता एवं प्रान्तीयता की कल्पित दीवारों को लाघकर मानव मात्र से प्रेम करेगा, उसके पवित्र आचार-विचार के प्रति सम्मान करना सीखेगा व उसमें भ्रातृभाव की अनुभूति करेगा। सामाजिक हिंसा का उन्मूलन होकर जिस दिन विश्व के सुरम्य प्रागण में सामाजिक अहिंसा की प्रतिष्ठा होगी, भेद एवं घृणा की जगह अभेद एवं प्रेम का वातावरण बनेगा, उस दिन मानव इस धरती पर स्वर्गीय जीवन बिताता हुआ शान्ति का सुखमय सुराज्य प्राप्त कर सकेगा।



## तीन : अहिंसा की साधना : अपरिग्रहवाद

---

- \* परिग्रह स्वरूप और त्याग  
परिग्रह की परिभाषा  
परिग्रह का त्याग
- \* आवश्यकता और उसकी सीमाएँ
- \* विषमता की जननी सग्रहवृत्ति
  - \* सादा जीवन ऊँचे विचार
    - \* मानव और मानवता
    - \* अपरिग्रहवाद की ओर
    - \* इच्छाओं पर नियन्त्रण
- \* साम्यवाद और उसके निर्माता
  - \* सर्वोदय और अपरिग्रहवाद
  - \* अपरिग्रहवाद की उपयोगिता

## परिग्रह की परिभाषा

ॐ अहिंसा के साथ अपरिग्रह का एक प्रकार का तादात्म्य सम्बन्ध है। परिग्रह (सम्पत्ति) के उपार्जन के लिए हिंसा करनी होती है, उसके सरक्षण के लिए भी हिंसा का आश्रय लेना होता है। परिग्रह अर्थात् अर्थसंग्रह, सम्पत्ति आदि पर ममत्त्व अपने आप में हिंसा है। इसलिए परिग्रह का त्याग किए बिना अहिंसा का वास्तविक सौन्दर्य खिल नहीं सकता। क्योंकि जहाँ परिग्रह है, वहाँ हिंसा अवश्यभावी है। भगवान् महावीर की भाषा में आत्मा के लिए यदि कोई सबसे बड़ा बन्धन है तो वह परिग्रह है।<sup>१</sup> परिग्रह के जाल में आवद्ध आत्मा विविध हिंसामय प्रवृत्तियों में प्रवृत्त होता है। आचार्य उमास्वाति ने परिग्रह की व्याख्या करते हुए बतलाया है—‘मूर्च्छा परिग्रह’ अर्थात् मूर्च्छाभाव परिग्रह है। पदार्थ के प्रति हृदय की आसक्ति-ममत्त्व की भावना ही परिग्रह है। आचार्य शय्यम्भव ने भी परिग्रह की व्याख्या इसी प्रकार की है—“मुच्छा परिग्रहो बुद्धो नायपुत्तेण ताइणा।” (दशवै०६।) किसी भी वस्तु में बँध जाना अर्थात् उसे अपनी मान कर, उसकी ममता में लिप्त हो जाना, तथा ममत्त्व के वश होकर आत्म-विवेक को खो बैठना परिग्रह है। इस प्रकार किसी वस्तु को मोहबुद्धिवश, आसक्ति पूर्वक ग्रहण करना ही परिग्रह है।<sup>२</sup> परिग्रह हिंसा को जन्म देने वाला है। साथ ही परिग्रह आत्मविक्रम में एक

१ नत्थि एसो पासो, पडिबधो अत्थि सध्वजोवाण ।

—प्रश्न व्याकरण सूत्र २।१

२ परिसमन्तात् मोहबुद्ध्या गृह्यते स परिग्रहः ।

बहुत बड़ा बाधक तत्त्व हैं। इससे आत्मविकास की दिशा अवरुद्ध हो जाती है।

विश्व का कोई भी धर्म परिग्रह को स्वर्ग या मोक्षका साधन स्वीकार नहीं करता। सभी धर्मों ने इसे पापों का संग्रह व आत्मपतन का मूल कारण माना है। परिग्रह की कड़ी आलोचना करते हुए ईसाई धर्म के महान् प्रवर्तक ईसा ने बाईबिल में कहा है—‘सूई की नोक में ऊँट कदाचित् निकल जाय, किन्तु धनवान् स्वर्ग में प्रवेश नहीं कर सकता।’ क्योंकि परिग्रह आसक्ति का मूल कारण है, और जहाँ आसक्ति है, वहाँ अनासक्ति का अभाव रहता है, और अनासक्ति के बिना कोई भी व्यक्ति सद्गति सम्पादन नहीं कर सकता। परिग्रह का आरम्भ आसक्ति से होता है, और साथ ही वह आसक्ति को बढ़ाता भी है। इसी का नाम मूर्च्छा है। ज्यो-ज्यो मूर्च्छा-गृद्धि आसक्ति बढ़ती है त्यो-त्यो हिंसा भी बढ़ती है, और यह हिंसा आत्मपतन के साथ-साथ सामाजिक वैषम्य को भी जन्म देती है। अतः परिग्रह सामाजिक विषमता का मूल है। विषमता स्वयं में एक हिंसा है। इस दृष्टि से परिग्रह को भी हिंसा की परिधि में लिया गया है। प्रश्न-व्याकरण सूत्र (१।५) में एक उपमा द्वारा बताया गया है कि—परिग्रहरूपी वृक्ष के स्कन्ध अर्थात् तने में लोभ, क्लेश और कषाय। चिन्ता रूपी सैकड़ों ही सधन और विस्तीर्ण उसकी शाखाएँ हैं।” इसलिए अहिंसा और शान्ति की कामना करने वाले को अपरिग्रह की साधना करनी होगी।

## परिग्रह का त्याग



भारतीय तत्त्व-चिन्तकों ने अहिंसा की साधना-आराधना के लिए परिग्रह का त्याग आवश्यक ही नहीं, वरन् अनिवार्य बतलाया है। इसके बिना हमारी अहिंसा अपूर्ण है। समय की साधना करने वाला व्यक्ति यदि किसी प्रकार का संग्रह स्वयं करता है, दूसरों से करवाता है अथवा करने वाले का अनुमोदन व प्रेरणा करता है तो वह दुःखों से कदापि छुटकारा नहीं पा सकता। यह भगवान् महावीर

का स्पष्ट उद्घोष है।<sup>३</sup> जैनदर्शन की दृष्टि में महा आरम्भी एव महापरिग्रही व्यक्ति नरकगति का अधिकारी होता है।<sup>४</sup> अतः परिग्रह का त्याग करके अपरिग्रह भाव की ओर बढ़ना अहिंसा की साधना के लिए अपेक्षित है।

जैनाचार्यों ने बतलाया है कि अल्प परिग्रह, और अल्प हिंसा करने वाला व्यक्ति और कुछ भी साधना न करे तब भी वह अगले जन्म में मनुष्य गति प्राप्त करता है।<sup>५</sup> आवश्यकता में अधिक सग्रह करना व्यर्थ परेशानी मोल लेने के अतिरिक्त एक प्रकार की सामाजिक चोरी भी है। महाभारत के प्रणेता महर्षि व्यास ने कहा है—“उदर-पालन के लिए जो आवश्यक है, वह व्यक्ति का अपना है। इससे अधिक जो व्यक्ति सग्रह करके रखता है वह चोर है, और दण्ड का पात्र है।<sup>६</sup> इस तत्स्करवृत्ति से बचने के लिए ही अपरिग्रह वृत्ति को स्वीकार करना परमावश्यक है। आज व्यक्ति, समाज और राष्ट्रों में जो अन्तर्द्वन्द्व चल रहे हैं, उसके मूल में भी अनुचित सग्रह वृत्ति ही मूल कारण है। रक्षा के लिए उचित प्रतीकारात्मक साधन-प्रसाधन जुटाना और बात है, और दूसरों की सुख-मुविधाओं का अपहरण करके उन पर अनुचित अधिकार करना दूसरी बात है।



३ चित्तमतमचित्त वा, परिगिज्झ किसामधि ।

अन्न वा अणुजाणाइ, एव दुक्खा ण मुच्चइ ॥

—सूत्रकृताग १।१।१।२

४ बह्वारम्भपरिग्रहत्वं नारकस्यायुषः ।

—तत्त्वार्थ सूत्र ६।१५

५ अल्पारम्भपरिग्रहत्वं मानुषस्य

—तत्त्वार्थ सूत्र ६।१७

६ उदरं भ्रियते यावत् तावत् स्वत्वं हि देहिनाम् ।

अधिकं योभिमन्येत स स्तेनो दण्डमर्हति ॥

—महाभारत

## आवश्यकता और उसकी सीमाएँ



\* अहिंसा मूलक आचार पद्धति का अनुसरण करने के लिए अपरिग्रह वृत्ति को अपनाना नितान्त आवश्यक है । अपरिग्रहभावना जब तक जीवन क्षेत्र में नहीं उतरती, तब तक जीवन में शान्ति के दर्शन नहीं हो सकते ।

एक व्यक्ति अपने ही भोग के लिए स्वार्थान्ध होकर आवश्यकता से अधिक परिग्रह संचित कर लेता है तो उससे समाज में असमानता पैदा होती है और भविष्य में उसका परिणाम अत्यन्त हानिकारक होता है । आवश्यकता से अधिक सग्रह सामाजिक, राष्ट्रीय एवं आध्यात्मिक आदि सभी दृष्टियों से हानिप्रद है ।

हमारे समक्ष प्रश्न यह है कि आवश्यकता का मापदण्ड क्या है ? वास्तव में यह प्रश्न अत्यन्त जटिल है । मनुष्य की रुचि, परिस्थिति और जीवन पद्धति की विचित्रताओं को देखते हुए, आवश्यकता का एक मापदण्ड निर्धारित करना बहुत ही कठिन है । तथापि मोटे तौर पर आवश्यकता की परिभाषा यह हो सकती है कि—“जिन साधन-प्रसाधनों से व्यक्ति समय एवं सादगी के साथ अपनी जीवन-यात्रा सुख पूर्वक बिता सके, जिस वस्तु के अभाव में उसे जीवन निर्वाह करना कठिन या असम्भव हो, तथा सामाजिक, आध्यात्मिक एवं नैतिक विकास में जो साधन रूप हो, वही वास्तविक आवश्यकता है ।”

आवश्यकता के सम्बन्ध में गाँधी जी के विचार भी मननीय हैं । उनका सिद्धान्त था कि “प्रत्येक व्यक्ति को यह ध्यान रखना चाहिए कि जो कुछ उसके लिए आवश्यक है, वह दूसरों के लिए भी

आवश्यक होगा। इसलिए उसमें सबका भाग होना चाहिए। जब तक ऐसा सम्भव न हो, तब तक मुझे उस चीज को अपने लिए आवश्यक मानने का कोई अधिकार नहीं। इस सीमा का उल्लंघन कर अपनी आवश्यकताओं की वृद्धि और उनका विस्तार ही हिंसा है। इस अमन्तोप के रहते शान्ति हो ही नहीं सकती। अतः हमें समाज की शान्ति और कल्याण के लिए आवश्यकताओं के क्षेत्र में पीछे हटना होगा। कारण, यह आवश्यकता ही तो संघर्ष का मूल है। इसी का नाम अपरिग्रह है।” इसी प्रकार एक बार गांधी जी से मद्रास में रचनात्मक कार्यकर्ताओं के सम्मेलन में पूछा गया कि—“आपकी राय में आर्थिक समानता के सही माने क्या हैं?” उत्तर में गांधी जी ने कहा—“आर्थिक समानता की मेरी कल्पना का यह अर्थ नहीं कि हर एक को शब्दशः एक ही रकम दी जाय। उसका सीधा-साधा मतलब यह है कि हर स्त्री या पुरुष को उसकी जरूरत की रकम मिलनी चाहिए। हाथी को चीटी से हजार गुना खाना ज्यादा लगता है, मगर यह असमानता का सूचक नहीं। इसलिए आर्थिक समानता का सच्चा अर्थ है—‘हर एक को उसकी जरूरत के माफिक दिया जाय।’” यदि सामाजिक लोग आवश्यकता की इस मर्यादा को समझकर चलते तो उन्हें असमानता के कही दर्शन नहीं होते, और न समाजवाद, साम्यवाद आदिवादों को ही जन्म ग्रहण करना पड़ता। आज इस मर्यादा का पालन न करने के कारण ही देश में वैषम्य और वर्ग संघर्ष के बीज दिनानुदिन पनपते जा रहे हैं। अतः इस स्थिति के निराकरण के लिए आवश्यक तो यह है कि मानव अपने वैज्ञानिक साधनों का उपभोग करता हुआ दूसरों की जिन्दगी की तरफ भी लक्ष्य दे। साथ ही उनकी आवश्यकताओं पर कुठाराघात न करता हुआ अपनी आवश्यकताओं पर नियन्त्रण रखे, और अन्य को अधिकाधिक सुख शान्ति पहुँचाने का प्रयास करे। यही सामाजिक शान्ति की वास्तविक भूमिका है।



## विषमता की जननी : संग्रहवृत्ति



\* संग्रह वृत्ति अनर्थों की विष बेल है । यह निरन्तर बढ़ती रहती है । इसमें अनेक कटुनारूपी फल लगते हैं । ये फल भले ही दीखने में अत्यन्त सुन्दर व रमणीय होते हो, किन्तु उनका परिणाम मारणान्तिक है । रशियन क्रान्तिकारक 'लेलिन' ने तो इस संग्रह वृत्ति को मानव-समाज की पीठ का एक जहरीला फोडा कहा है । उसका आपरेशन हो, तभी उसमें रहा हुआ कालाबाजार और अप्रामाणिकता का खून तथा उसमें फैलने वाली शोषणवृत्ति की दुर्गन्ध दूर हो सकती है । परन्तु आज तो मानव का मानस ऐसे फोडों को बढ़ाने में ही विशेष प्रयत्नशील है । एक व्यक्ति के पास इतना अधिक संग्रह हो रहा है कि दूसरे उसके अभाव में रोते और विलखते हुए दम तोड़ते रहते हैं ।

आज धनी और गरीब के बीच जो एक गहरी खाई परिलक्षित होती है, वह इसी आर्थिक वैषम्य का परिणाम है । हिन्दी साहित्य के प्रगतिशील कवि श्री रामधारी सिंह 'दिनकर' ने वर्तमान में फैली देश की विषमता का जो मार्मिक चित्रण किया है वह दिल को गुद-गुदा देने वाला है—

इवानो को मिलता ढूँघ-वस्त्र,  
भूखे बालक अकुलाते हैं ।  
माँ की हड्डी से चिपक ठिठुर,  
जाड़े की रात बिताते हैं ॥



पुवती की नज्जा वपन वेन,  
 जब ध्याज चुहाये जाते हैं ॥  
 मालिक तब तेल फुलेलो पर,  
 पानी-सा द्रव्य बहाते हैं ॥

यदि मानवता की दृष्टि को सन्मुख रख कर विचार किया जाय तो कोई भी विज इस बात को स्वीकार नहीं करेगा कि हमें असीम वैभव का उपभोग करने का हक है, जबकि दूसरी ओर इस धरती पर लाखों व्यक्ति भूखे और नगे घूमते हैं। पर, समाज की स्थिति तो आज अत्यन्त विचित्र है।

समाज का एक वर्ग वह है, जो खाने के नाम पर दाने-दाने के लिए तरसता है। पेट की ज्वाला बुझाने के लिए दर-दर का भिखारी बन कर गलीकूचों में घूमता है। कड़ी मेहनत के बावजूद भी जिसे शाम तक दो रोटी नहीं मिल पाती। तो दूसरा वर्ग वह है जो वादाम व पिस्तो की बर्फी खा-खा कर बीमार हो रहा है, और वैद्यो तथा डाक्टरों के द्वार खट-खटा रहा है। एक के पास गर्मी-सर्दी व वर्षा से बचने के लिए एक सामान्य घाम-फूस का भौपडा भी नहीं है, तो दूसरी ओर कई हिमधवल गगनचुम्बी एव वातानुकूलित अट्टा लिकाएँ हैं, जो विजली की जगमगाहट में प्रभास्वर हैं। एक ओर तन ढकने के लिए लज्जा निवारण हेतु फटे-पुराने वस्त्र का चिथड़ा भी नहीं है, दूसरी ओर इतने मृत्यवान् वस्त्र सन्दूकों में भरे पड़े हैं जो भीतर ही भीतर सड़े-गले जा रहे हैं।

कहना चाहिए, आज की भौतिक सुख-सुविधा के साधन कुछ इने-गिने व्यक्तियों के पास ही एकत्रित हो गए हैं। शेष व्यक्ति अनिवार्य आवश्यक सामग्री के अभाव से पीड़ित हैं। इस स्थिति में वे न अपनी भौतिक उन्नति करने में समर्थ हो रहे हैं और न आध्यात्मिक उन्नति करने में ही। इस विपमता का हटना तभी सम्भव है जब कि व्यक्ति अपनी आवश्यकता से अधिक मग्न अपने पास न रखे, और जिसको आवश्यकता है, या जिसके अभाव में दूसरा कोई पीड़ित है, उसे वह दे डाले। इसी के प्रकाश में 'कुरुक्षेत्र' की ये पक्तियाँ बोल गयी हैं —

जब तक, मनुज मनुज का यह,  
 सुख भाग नहीं मम होगा।

शमित न होगा कोलाहल,  
संघर्ष नहीं कम होगा ।

मानवता प्रिय मानव को चाहिए कि वह अपनी आवश्यकता की पूर्ति के साथ अपने भाइयों की आवश्यकताओं की पूर्ति का भी ध्यान रखे। यद्यपि ऐसा करने से भले ही भौतिक दृष्टि से वह कुछ खो सकता है किन्तु आध्यात्मिक एव मानवता की दृष्टि से वह बहुत कुछ पायेगा। उक्त दृष्टि को जीवन धरा पर उतारने के लिए मानव को अपने उच्चतम रहन-सहन के स्तर को कुछ नीचा करना होगा, और जो अत्यन्त निम्नस्तर पर अवस्थित है, उन्हें कुछ ऊपर की ओर उठाना होगा। पर, यह मानव की सहयोग-सहअस्तित्व की भावना पर ही आधारित है।

यही बात राष्ट्रों के सम्बन्ध में लागू होती है। जो राष्ट्र निर्बल है, उन्हें सबल राष्ट्र अर्थात् साधन सम्पन्न राष्ट्र अपना महत्त्वपूर्ण सहयोग प्रदान कर उन्नतिशील बनाएँ। इसके लिए धनिक राष्ट्र अमेरिका आदि जैसों का यह कर्तव्य हो जाता है कि वे अपने बन्धु राष्ट्रों के लिए कुछ त्याग करें, अपनी पूँजी का उत्सर्ग करें। अपने सुख सुविधाओं, तथा साधनों का बटवारा करें। एक राष्ट्र दूसरे राष्ट्र का, एक मानव दूसरे मानव का भाई-बन्द है, और भाई के नाते उसे बटवारे का अधिकार है। वे अपनी पूँजी का उत्सर्ग करें। ऐसा करने से प्रथम बात तो यह होगी कि वे राष्ट्र विश्व में अनुपम उदार वृत्ति के गौरव से प्रतिष्ठित होंगे। दूसरी बात, भविष्य में आने वाले युद्धों के खतरो से वे अनायास ही बच सकेंगे। तीसरी बात, इनकी उदारता-परायण वृत्ति से अर्धोन्नत व अर्धविकसित राष्ट्र समृद्ध हो जायेंगे। फिर न उन्हें भय रहेगा और न युद्ध का खतरा ही। वे सर्वथा निर्भय रहेंगे।

आज हम देखते हैं कि धनिक राष्ट्रों की जनता अत्यन्त भयाकूल हो रही है। उन्हें सोते-बैठते चैन नहीं पड़ती। उनके सामने सतत दुश्मनों का खतरा बना हुआ है। यह स्थिति पूर्वोक्त प्रक्रिया से ही दूर की जा सकती है।

एक बार स्वामी विवेकानन्द अमेरिका गए। वहाँ के किसी वरिष्ठ धनी ने स्वामीजी से तीन प्रश्न किये—

१ मुझे नीद नहीं आती, उसका क्या कारण है ?

२ मेरे दुश्मन अधिक क्यों है ?

३ मेरी सद्गति का क्या उपाय है ?

क्रमशः तीनों प्रश्नों का उत्तर देते हुए स्वामी जी बोले —

‘आप जिस पलंग पर सोते हैं, वह पलंग कितने मूल्य का है ?

‘बीस करोड़ की कीमत का ।’—धनिक ने स्वामीजी की तरफ देखते हुए उत्तर दिया ।

स्वामी जी ने कहा— ‘आप इस पलंग को गरीब भाईयो के सहाय-  
तार्थ बेच दे, और एक सामान्य विस्तर लगाकर सोये, अवश्य ही निद्रा  
देवी आपके चरण चूमेगी ।’

‘आप अपना उद्योग-व्यापार बन्द कर दे, दुश्मन स्वतः कम हो  
जायेंगे ।’

‘सद्गति के लिए ‘ओम्’ का स्मरण करे । यह भारतीय मस्कृति  
का महामंत्र निश्चय ही आपको सद्गति प्रदान करेगा ।’

यह स्थिति है उस देश की जहाँ मानव विलासिता के अतल सागर  
में डुबकिया लगाते रहने पर भी सुखभरी नीद से भी वंचित रहता  
है । सतत भय से व आशका में उद्विग्न बना रहता है । उस स्थिति  
के निवारण का उपाय एकमात्र है—अपनी अनावश्यक सम्पत्ति का  
वितरण कर जीवन को पूर्ण सादा, सादगीमय एवं मेवा परायण बना  
दिया जाय ।

## ४ | सादा जीवन और ऊँचे विचार



“सादा जीवन और उँचे विचार,” यह एक आदर्श वाक्य है। इस आदर्श तक पहुँचने के लिए मानव को अपने रहन-सहन के स्तर को बदलना होगा, साथ ही विचार-परिष्कार भी अनिवार्यतः करना होगा। यदि खान-पान, रहन सहन आदि में, बाह्य क्रियाओं में सादगी है, किन्तु विचारों में सादगी न ढल सकी, विचार विलासिता के अतल सागर में गोते लगाते रहे तो यह बाह्य सादगी एक प्रकार से व्यर्थ ही सिद्ध होगी। क्योंकि विचारों के द्वारा ही जीवन की सम्पूर्ण क्रियाएँ स्पन्दित होती हैं। अतः विचार की उच्चता हर दृष्टि से अपेक्षित है।

आज के इस विज्ञानवाद के युग में बहुत से व्यक्तियों की यह आस्था बन चुकी है कि हमारे पास जितने विलासिता के व सुखोपभोग के साधन-प्रसाधन अधिक होंगे, उतना ही समाज में हमारा प्रभाव एवं दबदबा बना रहेगा, और मान-प्रतिष्ठा भी बढ़ेगी। किन्तु उनकी यह धारणा नितान्त मिथ्या है। आज की सामाजिक व राज-नैतिक व्यवस्था में विलासप्रियता और साधनों की अधिकता कोई महत्त्व नहीं रखती। अतीत की ओर जब हम निगाह डालते हैं तो सम्राट् चन्द्रगुप्त के महामन्त्री चाणक्य का सादगीप्रिय जीवन स्मृति के क्षितिज पर चमक उठता है। चाणक्य एक महान् व्यक्ति था। यो कहना चाहिए कि उस युग के भारत का निर्माता चाणक्य ही था। किन्तु उसका जीवन कितना सीधा-साधा एवं निष्परिग्रह था। जब चाणक्य आश्रम में रहते और विद्यार्थियों को पढ़ाते थे उस

समय उनके पास क्या था ? “एक पत्थर जो कड़े तोड़ने के लिए था, और विद्यार्थियों द्वारा एकत्रित ईन्धन-राशि वस यही उनका सब कुछ था ।” और जब वे महामन्त्री के पद पर अवस्थित हुए तब भी उनके पास वही सादगी थी, जो पहले थी । वे वृक्ष के नीचे बैठकर भारत के शासन—सूत्र का मचालन किया करते थे । उनके पास न सुरम्य कोठियाँ थी, और न चमचमाती कारें ही । इस सादगी प्रधान जीवन में रहकर ही चाणक्य ने चन्द्रगुप्त के शासन को चमकाया और भारत के यश को विदेशों तक फैलाया ।

वर्तमान में वियतनाम के राष्ट्रपति हो० ची० मिन्ह की सादगी भी अनुकरणीय है । जब वे राष्ट्रपति चुने गए, तब उन्होंने अपने वक्तव्य में जो कहा था, उसकी कुछ पक्तियाँ यहाँ उद्धृत की जाती हैं—“मुझे राष्ट्रपति इसलिए चुना गया है कि मेरे पास ऐसी कोई चीज नहीं, जिसे मैं अपनी कह सकूँ । न मेरा अपना मकान है, न परिवार और न भविष्य की चिन्ता । राष्ट्र का हित ही सब कुछ है । राष्ट्र ही मेरा भविष्य और परिवार है ।” राष्ट्रपति हो० ची० मिन्ह के रहने का मकान भी सामान्य-व्यक्तियों की ही तरह कच्चा बास का ही बना हुआ है, और अन्य आवश्यक साधन भी सीमित-परिमित हैं ।

आज हमारे देश के मन्त्रियों व राष्ट्रपति को भी इनसे प्रेरणा प्राप्त करने की आवश्यकता है जो रहन-सहन के ऊँचे स्तर में विश्राम जमाए बैठे हैं । पर यह स्मरण रहे कि मानव की शान-शीलता रहन-सहन के ऊँचे स्तर में नहीं है, सादगी और अपरिग्रह वृत्ति में है । आज इस आदर्श का पालन करने वाले मन्त्री हमारे देश में कितने हैं ? गांधी जी आश्रम में थे, निष्परिग्रह बनकर रहते थे । किन्तु उनके अनुयायी आज कहाँ रहते हैं ? विराट् भवनो में । आश्रम सूने-सूने पड़े हैं । आज यह अपेक्षित है कि हमारे नेतागण भी जनता के सन्मुख कुछ त्याग-भावना का आदर्श उपस्थित करते हुए भारत के उस गौरव पूर्ण अतीत को पुनः साकार करें ।



६ उपलक्षकमेतद् भेदक गोमयानाम् ।

वदन्तिष्पृष्टानां यद्दिवा स्तोम एष ॥

—मुद्राराक्षस नाटकम्



मानव का जीवन पशु की तरह आहार और निद्रा तक ही सीमित नहीं है। विश्व का सर्वश्रेष्ठ प्राणी होने के नाते उसमें दया, प्रेम, क्षमा और सहानुभूति के भाव भी हैं। इन भावों का क्षेत्र जितना विस्तृत होता चलता है, मानव उतना ही ऊपर से ऊपर उठता जाता है, और जब उसका यह प्रेम विश्व-व्यापी बन जाता है, तब वह पूर्ण मानव अर्थात्—महामानव कहलाने का अधिकार प्राप्त कर लेता है। किसी विपत्तिग्रस्त भाई को यदि वह उस विपत्ति से मुक्त नहीं कर सकता, उसके लिए अपने स्वार्थों का बलिदान नहीं दे सकता, तो वह पशु की स्थिति से उन्नत नहीं कहा जा सकता। जीवन में आध्यात्मिक एवं मानवीय गुणों का विकास ही तो मानव को पशु से पृथक् करता है। जब तक मानव अपने भीतर रही हुई पशुवृत्ति का दमन नहीं करता वहाँ तक अपने जीवन का वास्तविक मूल्यांकन नहीं कर सकता।

कभी-कभी व्यक्ति अपने स्वार्थों की सृष्टि रचने के लिए दूसरों की जिन्दगी तक को भी कुचल डालता है, क्या यह उसकी मानवता है? कहना चाहिए मानवता नहीं, दानवता है, पशुता है। जब किसी एक प्रमुख अतिथि के स्वागत हेतु बन रहे मार्ग में बाधक एक गरीब की भोपड़ी ही उखाड़कर फेंक दी गई तब एक कवि की हृदयतन्त्री अनन्त वेदना के स्वर में घुलकर इस प्रकार भ्रुकृत हो उठी—

हाय रे ! एक पाषाण का,

रूप - इतना सवार-गया ।

और उसकी खुशी के लिए,

फूल बेमौत मारा गया ।

वस्तुतः आज के इस भौतिकवाद की चकाचौध में मानव मानवता को ही भुला बैठा है । प्रसिद्ध सर्वोदयी विचारक दादा धर्माधिकारी ने अपने जीवन का आँखो देखा एक जीता-जागता सस्मरण लिखा है—“कोई तीस साल पहले की बात है । एक रियासत की राजधानी में शहर के बाहर सुन्दर बगीचे में बना हुआ एक राजमहल हम देखने गए । वहाँ की एक-एक चीज अनुपम और दर्शनीय थी । हाथी दात के पलंग, सुन्दर शीशे, चाँदी से मढ़ी हुई कुर्सियाँ और कोच । उस वैभव का वर्णन कौन करे ? लेकिन उसमें मनुष्यता का स्पर्श नहीं था । महल के मालिक के आत्म-स्पर्श की कोई भी निशानी नहीं थी । दफ्तर के बाबू से पूछा—यह महल किसका है ? कुछ लोगें हँसकर बोले—“महाराज का है । और किसका ?” मैंने पूछा—महाराज इसमें कभी रहते हैं ? उन्होंने कहा—नहीं । तो फिर इसमें कौन रहता है ? मैंने कहा । वे बोले—‘कोई नहीं ।’ तुम लोग कहाँ रहते हो ? मैंने पूछा तो वे बोले—अपने-अपने घरों में । फिर यहाँ क्यों आते हो ? मैंने कहा । उन्होंने कहा—इसलिए कि यहाँ कोई रहने न पाए, इन शीशों में कोई देखने न पाए, इन मचको पर कोई सोने न पाए, इन कुर्सियों पर कोई बैठने न पाए । इसी काम के लिए हम को तैनात किया गया है, और इसी काम के लिए हमको तनख्वाह मिलती है ।” ° यह है मानव की विलासप्रियता का एक चित्र जिसमें मानवता के दर्शन तक नहीं हो पाते ।

आज विलासप्रधान साधनों का अधिकाधिक महत्व दिया जा रहा है । यही कारण है कि मानव के जीवन में भ्रष्टाचार की दुर्गन्ध दिन-ब-दिन अधिक फैल रही है । मानव का विलासी मन सोचता है—मेरे पास ऐसे विलक्षण प्रकार के साधन हो जो अन्य के पास न हो । मेरे कपड़े, मेरा मकान, मेरी घड़ी, मेरा रेडियो, मेरी साईकिल, मेरी मोटर आदि ऐसे हो जो अन्य व्यक्तियों से बढ-चढकर हो । जब मानव का मन इस प्रकार की स्पर्धा में दौड़ लगाने लगता है तब वह उन्हें जुटाने के लिए अनुचित उपायों को स्वीकार करने में जरा भी नहीं

हिचकिचाता । येन-केन प्रकारेण वह साधन-सम्पादन कर ही लेता है । मानव की तृष्णा इतनी बढ चली है कि वह सुरसा के मुख की तरह सब कुछ निगलने को तैयार है । सतोष कोसो दूर भागता जा रहा है । परिणामतः इसी से समाज में सघर्षों का एक भूचाल पैदा हो गया है । इस बुराई को दूर करने के लिए ही तो भगवान् महावीर ने अपरिग्रहवाद की दिशा में प्रयाण करने का संकेत किया है । इच्छाओं को कम करने से आवश्यकताएँ कम होंगी और आवश्यकता कम करने से भौतिक प्रतिस्पर्धा भी शान्त हो जायगी । यही मानवता के आनन्द का एक मात्र मार्ग है ।





शोषण-दमन का कुचक्र चल रहा है और भोगवाद को विशेष बढ़ावा मिल रहा है, तथा समाज के अन्तर में विषमता की जो ज्वाला दहक रही है, यदि उसके मूल कारण की खोज की जाय तो अपरिग्रहवृत्ति का अभाव ही परिलक्षित होगा। क्योंकि परिग्रह से जीवन में कभी भी शान्ति का अनुभव नहीं किया जा सकता। तभी तो भारत के इस पावन प्राङ्गण में बड़े-बड़े महान् त्यागी पुरुषों—राम, बुद्ध, महावीर गांधी, आदि ने जनसमाज को अपरिग्रहवृत्ति का दिव्य-सन्देश दिया। वे स्वयं निष्परिग्रही थे और यही कारण है कि विश्व पर उनकी वाणी का चमत्कारी प्रभाव होता था। वर्तमान में भी भूदान यज्ञ के प्रणेता सन्त विनांवा भावे गरीबों की सेवा के लिए भारत में घूम-घूम कर प्रयत्न कर रहे हैं, जो अत्यन्त मूल्यवान् हैं।

विश्व के सभी राष्ट्रों में अमेरिका अधिक धनी माना जाता है। वह अपनी अतुल्य धन-राशि के बल पर समस्त विश्व में अपना वर्चस्व तथा प्रभाव जमा देना चाहता है। यद्यपि अमेरिका की वैभव-शीलता और विलासप्रियता से भले ही भारत का दिल गुदगुदाता हो, किन्तु अमेरिका की आन्तरिक स्थिति का अध्ययन किया जाय तो रोमांच हो उठेगा। अमेरिका का एक पत्रकार अमेरिका की आन्तरिक स्थिति का क्या चित्रण प्रस्तुत कर रहा है—“अमेरिका में ६० लाख व्यक्ति मानसिक व्याधियों से सत्रस्त हैं तथा १५ लाख व्यक्ति बुद्धिहीनता से पीड़ित हैं। १ करोड़ ७० लाख व्यक्ति ऐसे हैं, जिनका सन्तुलन ठीक नहीं है। अमेरिका के प्रति १२ बच्चों में से १ बच्चा प्रतिवर्ष किसी न किसी भयंकर मानसिक रोग से पीड़ित होता है। गत महायुद्ध में अमेरिका में १ करोड़ ४० लाख आदमियों की जाच की गई थी। जिनमें केवल २० लाख ही सेना में भर्ती के योग्य पाए गए। वहाँ प्रति २०० व्यक्तियों में से एक व्यक्ति पागल हो जाता है। १५ हजार आदमियों में से ७६ को कोई न कोई साधारण बीमारी है। आजकल अमेरिका में २ करोड़ ५० लाख लोग यानी वहाँ की सारी जनसंख्या के छठे भाग से भी अधिक किसी न किसी बीमारी से पीड़ित हैं। ५५ साल की आयु के बाद प्रति ६ पुरुषों में १ और प्रत्येक १४ महिलाओं में एक की मृत्यु कैंसर से होती है। लगभग १७ लाख ५० हजार गम्भीर अपराध वहाँ प्रतिवर्ष किए जाते हैं। लगभग ५० हजार लोग शराब पीने के आदी हैं। दूधपान तो वहाँ

का आम रिवाज ही बन गया है । प्रतिवर्ष १७ हजार व्यक्ति आत्म-हत्या करते हैं । प्रतिवर्ष होने वाले प्रति ४ विवाहों के पीछे एक तलाक होता है । प्रति ७ से १७ वर्ष की आयु के करीब २ लाख ६५ हजार अपराधी बच्चे अदालत में पेश किये जाते हैं । ” यह है अमेरिका के विलासपूर्ण जीवन का एक नग्न-चित्र । रोमाचक आकडे । क्या भारत उसके पदचिह्नों पर चलकर अपनी अपरिग्रह परायण वृत्ति की गोरवगरिमा को सुरक्षित रख सकेगा ? और शान्ति प्राप्त कर सकेगा ? कदापि नहीं ।

आज अपरिग्रहवृत्ति के अभाव के कारण ही नैतिक और भौतिक-स्थिति में कोई सन्तुलन प्रतीत नहीं हो रहा है, और विषमता प्रति-दिन बढ़ती जा रही है । वर्तमान युग की विषमताओं से पीड़ित विश्व को सचेत करते हुए श्रीकिशोरलाल मशरुवाला लिखते हैं—  
“आज की स्थिति में जो धन या जाति आदि के रूप में विशेष अधिकारों का सुख भोग रहे हैं वे यदि उनका त्याग नहीं कर देते, अपनी सम्पत्ति के ईमानदार ट्रस्टी नहीं बन जाते, ऊँच-नीच का भेदभाव छोड़कर जनता में घुलमिल नहीं जाते, देश की गरीबी के साथ अपनी शान-शौकत कम नहीं कर लेते तो गांधी जी के समान अहिंसा-मार्गी नेता के अभाव में साम्यवाद और उसके साथ चलने वाली हिंसा अवश्य आयेगी ? इस संघर्ष से बचने का एक ही उपाय है, और वह यह कि हम अपनी इच्छा के अनुसार आज का जीवन बदलते जाय । ये सब परिवर्तन भी एकदम गांधी जी के आदर्श तक नहीं पहुँचा देंगे । ये अभीष्ट सीढियाँ तो हैं, यदि हम सीढियों द्वारा भी आगे बढ़ने को उत्सुक नहीं तो साम्यवाद की बाढ़ रुक नहीं सकती और यह बाढ़ विनाशक ही होगी ।”<sup>१२</sup>

सारांश यह है कि अपरिग्रहवाद का सिद्धान्त मानव जाति की सुख-शान्ति के लिए अत्यन्त उपयोगी है । इसका जितना विस्तार होगा उतना ही विश्व में राजनैतिक और धार्मिक सह अस्तित्व के साथ सार्वभौम सह—अस्तित्व की भावना जागृत होगी ।





कोई भी बाह्य वस्तु अपने आप में पाप नहीं है। किन्तु उस वस्तु के प्रति मानव मन की आसक्ति ही पाप और हिंसा है। भगवान् महावीर का अपरिग्रहवाद इस आसक्ति को घटाता है, और साथ ही इच्छाओं पर नियंत्रण भी करता है। मानव मन की अनन्त इच्छाएँ हैं। उनका कभी अन्त नहीं आ सकता। तभी तो भगवान् महावीर ने इच्छाओं की तुलना अनन्त आकाश से की है।<sup>१३</sup> जैसे आकाश का कहीं और छोर नहीं है, कहीं समाप्ति नहीं है, वह सभी ओर से अनन्त है। ठीक उसी प्रकार इच्छाएँ भी अनन्त हैं। मानव जब अपनी इच्छाओं के पीछे पागल बन जाता है तब उसकी पूर्ति के लिए वह रात-दिन एक कर देता है। सफलता प्राप्त न होने पर सघर्ष व लड़ाई लड़ने के लिए भी समुद्यत हो जाता है। समरभूमि में तलवारे चमकती हैं और रक्त की नदियाँ वह निकलती हैं। अतीत हमारे सन्मुख है। पाण्डवों की ओर से शातिदूत बनकर श्री कृष्ण ने कौरवों से एक छोटी-सी माँग की, और वह भी उस विराट् साम्राज्य में से केवल पाँच गाव ही मागे। किन्तु समस्त कौरवों का प्रतिनिधित्व करने वाले दुर्योधन का जो अमानवीय उत्तर था उसे हजारों वर्ष व्यतीत हो जाने पर भी जनमानस भूल नहीं सका। दुर्योधन ने कहा—हे केशव ? तुम तो पाँच गावों को देने की बात कहते हो, न जाने वे

कितने बड़े होंगे किन्तु मैं तो सूई के नोक के अग्रभाग पर आए उतनी भूमि भी पाण्डवों को बिना युद्ध के नहीं दे सकता ।<sup>१४</sup>

दुर्योधन की इस दुर्नीति के कारण ही महाभारत जैसा भयंकर युद्ध हुआ । इतिहास के हजारों पन्ने ऐसी घटनाओं के रंग से रंगे पड़े हैं । वर्तमान में भी लड़ाइयों का मूल कारण परिग्रह ही है । जब तक मानव का मन सतोष के माधुर्य से तृप्त नहीं होगा, तब तक ये लड़ाईयाँ चलती ही रहेंगी ।

पदार्थ परिमित है और इच्छाएँ असीम हैं । पेट भरना आसान है, पर पेट (मन) का भरना कठिन है । ऐसी स्थिति में मानव मन को विराम कहाँ ? विश्राम कहाँ ? मृग मीरीचिका की तरह भटकते-भटकते जीवन ही समाप्त हो जाय, किन्तु शान्ति के दर्शन नहीं हो सकते । शान्ति इच्छाओं के प्रसार में नहीं, निरोध में है । वस, इसी शान्ति सूत्र को लेकर भगवान् महावीर ने अपरिग्रहवाद का यह आदर्श सन्देश दिया है कि—“मानव ! सबसे पहले तू अपनी इच्छाओं पर विजय प्राप्त कर । अपनी बढ़ती हुई इच्छाओं को रोक ।” उनको रोके बिना तुम्हारा जीवन बिना ब्रेक की गाड़ी के समान है । बिना ब्रेक की गाड़ी ‘स्व’ और पर दोनों के लिए बहुत बड़ा खतरा है । अतः अपने जीवन को नियन्त्रित बना लो । जब जीवन नियन्त्रित हो जायगा, इच्छाएँ सीमित हो जायेंगी, तब आवश्यकताएँ भी सीमित हो जायेंगी और तब मानव का मन ससार की अनन्त सुख-सुविधाओं की ओर नहीं भटकेगा, वह अपने में ही केन्द्रित रहेगा । तब न कहीं युद्ध होंगे, न विग्रह और न संघर्ष ।



## साम्यवाद और उसके निर्माता



परिग्रहवाद ने अनेक बुराइयों को जन्म दिया है। आज हम प्रत्यक्ष देखते हैं कि समाज में स्वामी और सेवक, शोषक और शोषित अमीर और गरीब की ये भेद-दीवारें किसने खड़ी की है ? इसी परिग्रहवाद ने। और जब तक भेद-दीवारें समाज में खड़ी रहेगी, तब तक समाज की विषमता मिट नहीं सकेगी।

वर्तमान में साम्यवाद की जो लहर विश्व के वायुमण्डल में तरंगित हो रही है, उस के मूल में क्या है ? अनावश्यक परिग्रह का अतिसंचय ! अतिसंग्रह !

‘साम्यवाद’ शब्द कितना सुन्दर है। यदि साम्यवाद शब्द से ध्वनित होने वाले सही अर्थ को प्रत्येक व्यक्ति आत्मसात् कर ले तो निश्चय ही देश, समाज और विश्व में व्याप्त विषमताएँ समाप्त हो सकती हैं। यहाँ साम्यवाद से मेरा तात्पर्य कम्युनिज्म से नहीं है, न उसके प्रणेता रूस के मार्क्स से ही है, और न उसके प्रबल प्रचारक लेनिन और स्टालिन से ही है। किन्तु मैं उस साम्यवाद के सम्बन्ध में बता रहा हूँ कि जिसके सच्चे निर्माता भारत के सन्त-मनीषी हैं, जिन्होंने विश्व को एक दिन साम्यवाद का दिव्य सन्देश दिया था। भगवान् महावीर ने करुणाद्रि होकर कहा था—‘दुनिया के मानवों ! तुम अपनी आवश्यकताओं से अधिक संग्रह न करो,

और जो जीवन की आवश्यकताएँ हैं उनको भी तुम नियन्त्रित करते जाओ। उन्हें बढ़ाओ नहीं।” इस साम्यवाद को परिग्रह-परिमाणव्रत के नाम से भी अभिहित किया जाता है। यह अहिंसा-प्रधान विचार और पद्धति है। जबकि कार्ल मार्क्स, लेलिन, स्टालिन आदि साम्यवादियों द्वारा अपनाई गई विचारधाराएँ व पद्धतियाँ हिंसापूर्ण व सघर्षमय हैं। उनमें अहिंसा को स्थान नहीं। रक्तमयी-क्रान्ति और वर्ग सघर्ष उसका मूल आधार है। हिंसा के विरोध में हिंसा ही काम करती रही है। क्या कभी हिंसा में हिंसा शान्त हो सकेगी? कदापि नहीं। किन्तु भगवान् महावीर का अपरिग्रह अहिंसा की भावना से आप्लावित है, और विश्वशान्ति की भावना के अत्यन्त सन्निकट है।

साम्यवाद-समाजवाद का जन्म सामन्तशाही एवं पूँजीवादी उत्पीड़न एवं शोषण के कुचक्र को समाप्त करने के लिए हुआ है। ये वाद व्यक्ति हित की अपेक्षा समाज और राष्ट्रहित को अधिक महत्त्व देते हुए परिलक्षित होते हैं। इनके मूल में एक सघर्ष और विरोध की भावना है। त्याग और समर्पण का आदर्श उनके समक्ष नहीं रहा किन्तु छीनने की और जबरदस्ती हड़पने की कल्पना ही मुख्य रही है। दूसरी बात उनकी कल्पना में व्यक्ति व राष्ट्र का भौतिक विकास ही प्रधान रहा है। उनका लक्ष्य है—देश के सभी व्यक्तियों को विकास का समान सुअवसर प्राप्त हो। खाना-पीना पहनना आदि सुख-साधन सब के समान हो। तभी तो कवि का स्वर साम्यवाद के रस में घुलकर बोल रहा है —

नही किसी को बहुत अधिक हो,  
नही किसी को कम हो।

क्रान्ति के स्वर में—

भ्राज सेठों की हवेलियाँ,  
कल बनेगी पाठशालाएँ।

देश में न कोई भूखा रहे और न कोई नगा रहे। सब को समान अधिकार प्राप्त हो। साम्यवादी पद्धति में कोई भी व्यक्ति अपनी निजी सम्पत्ति नहीं बना सकता। इसके अनुसार प्रत्येक व्यक्ति में उसकी शक्ति के अनुरूप काम लिया जाय, तथा उसकी आवश्यकता के अनुसार वस्तुओं की पूर्ति की जाय। किन्तु इस स्थिति को लाने

के लिए साम्यवादी नेता जिन साधनों का प्रयोग करते हैं, वे निर्दोष नहीं हैं। उनकी प्रक्रिया शुद्ध नहीं है, इसलिए भारतीय चिंतन और अहिंसा की साधना यहाँ पर साम्यवाद को रोकती है, कि शुद्ध और पवित्र उद्देश्य की पूर्ति के लिए शुद्ध और पवित्र साधनों का ही उपयोग होना चाहिए। रक्त क्रांति से किसी का हृदय नहीं बदला जा सकता, हृदय परिवर्तन के लिए तो त्याग, सेवा और प्रेम की आवश्यकता है। यही अहिंसक क्रांति का मूल स्वर है और यही भारतीय संस्कृति का अहिंसक तथा शान्तिपूर्ण साम्यवाद है।



सर्वोदय का अर्थ है विश्व में सब देशों की जनता का विकास और कल्याण होना । यह सिद्धान्त भगवान् महावीर के अपरिग्रहवाद से प्रायः मिलता-जुलता है, दोनों के व्यवहार और प्रचार की पद्धति में भिन्नता हो सकती है, किन्तु वैचारिक दृष्टि से कोई भिन्नता नहीं है ।

सर्वोदय इस युग की नूतन देन नहीं है । सर्वोदय की भावना भारत की संस्कृति में चिरकाल से कहना चाहिए आदि—काल से ही व्याप्त रही है । “सब सुखी हो, सब निरोग रहे, सब कल्याण के भागी हो, किसी को भी दुःख का सामना न करना पड़े ।” यह भारतीय मनीषियों की अन्तः कामना रही है ।<sup>१५</sup> इस भावना को व्यक्त करने के लिए सर्वोदय शब्द का प्रयोग भी जैनाचार्य ममन्तभद्र ने करीब १५-१६ सौ वर्ष पहले किया है । उन्होंने तीर्थंकर के शासन को ‘सर्वोदय’ तीर्थ कहा है ।<sup>१६</sup> तीर्थंकर का शासन, सामान्य शासन नहीं, किन्तु एक विशिष्ट प्रकार का शासन है, जिसमें प्राणीमात्र को आत्म-विकास का अवसर मिलता है । सभी का उत्कर्ष और सभी का उदय होता है । हाँ, वर्तमान में सर्वोदय के अभियान में गाँधी जी का विशिष्ट योग रहा है । आज भी उनके प्रमुख शिष्य आचार्य विनोबा भावे सर्वोदय-विचार-दर्शन को लेकर पदयात्रा

१५ सर्वे भवन्तु सुखिन, सर्वे सन्तु निरामया ।

सर्वेभद्राणि पश्यन्तु मा कश्चिद् दुःखभाग् भवेत् ॥

१६ सर्वापदामन्तकर निरत सर्वोदयतीर्थमिदं तत्रैव ।



करते हुए सर्वोदय का महत्वपूर्ण कार्य सम्पादन कर रहे हैं। वास्तव में देखा जाए तो अपरिग्रहवाद और सर्वोदय की भावना में कोई विशेष अन्तर परिलक्षित नहीं होता। दोनों एक ही कार्य के पूरक हैं, दोनों ही व्यक्ति व समाज की शान्ति के घटक हैं।

भगवान महावीर ने अपरिग्रह की जो व्याख्याएँ और सीमाएँ बताई हैं, उनमें सिर्फ धन सम्पत्ति का त्याग ही नहीं, बल्कि अपने अधिकार में रहे, हुए, दास, सेवक, पशु, वाहन और खेती, जमीन आदि की सीमा निर्धारण करना भी सूचित किया गया है। अपरिग्रहवाद मूलतः व्यक्ति को अधिक से अधिक स्व केन्द्रित करता है, उसकी आवश्यकताओं पर स्वेच्छया नियन्त्रण लगाता है।

सर्वोदय की मूल भावना भी यही है। वह भी पूँजीपति से धन छीनने का नहीं कहता, किन्तु वह कहता है—जो धन तुम्हारे पास है, वह समाज को अर्पित कर दो, अपना स्वामित्व हटा लो, तुम उसके मालिक बनकर नहीं, किन्तु रक्षक (ट्रस्टी) व व्यवस्थापक बनकर समाज के कल्याण कार्यों में उसका नियोजन करते रहो।

व्यक्ति अपनी बुद्धि व श्रम से उपार्जित धन को समाज हितार्थ तभी अर्पित करेगा, जब वह अपनी असीम इच्छाओं पर सयम रख सकेगा, आवश्यकताओं पर नियन्त्रण करेगा—इस दृष्टि से सर्वोदय और अपरिग्रह का मूल स्वर एक है, और दोनों की फलश्रुति भी बहुत कुछ समान है, व्यक्ति व समाज शान्ति पूर्वक जीएँ, सबको आत्म-विकास का अवसर मिले।

वास्तव में जिस दिन अपरिग्रह एवं सर्वोदय के ये सिद्धान्त जन-जीवन में पूर्णतया उतर आयेगे, और वह सामूहिक रूप में प्रयुक्त होने लगेंगे उस दिन अर्थ-वैषम्य जनित सामाजिक समस्याएँ व राष्ट्रीय समस्याएँ स्वतः समाप्त हो जायेंगी, और मानव दुर्लभ सुख का खजाना प्राप्त कर लेगा। अपरिग्रहवाद का सिद्धान्त, उसके व्रत व उपदेश हजारों वर्षों से हमारे समक्ष है, किन्तु अब तक उन व्रतों व उपदेशों का सम्यक् पालन नहीं किया गया। यदि सम्यक् प्रकार से इसकी परिपालना होती तो विश्व में हिंसा-जन्य विप्लव कभी नहीं होते। यह महान् खेद की बात है कि अपरिग्रह के सिद्धान्त का अनुयायी समाज भी आज इससे अछूता है। उसकी वाणी में तो अपरिग्रहवाद झलकता है, किन्तु आचरण में शून्यता दृष्टिगोचर होती है।

अपरिग्रहवाद का सिद्धान्त मानव को अपनी तृष्णा, ममता एवं लोभ वृत्ति को सीमित करने के लिए प्रेरित करता है। साधु-सन्यासियों के लिए ही नहीं, गृहस्थों के लिए भी अपरिग्रह पाँच मूलव्रतों में प्रमुख व अन्यतम व्रत है। शेष व्रतों के पालने में भी इसकी बड़ी उपयोगिता है। इसका पालन प्रत्येक गृहस्थ के लिए आवश्यक बतलाया गया है। व्यक्ति के लिए ही नहीं, समाज, देश, व राष्ट्र के लिए भी हितकर है। मानव अर्थलिप्सा के चक्र में ही न फँसा रहे और जीवन के उच्चतर लक्ष्य को ममत्त्व के प्रगाढ़ अन्धकार में ओझल न करदे, इसके लिए अपरिग्रह की भावना प्रत्येक व्यक्ति के जीवन में आनी ही चाहिए। यह आधुनिक युग की ज्वलन्त समस्याओं का सुन्दर अहिंसात्मक समाधान है। यदि विश्वजीवन के कण-कण में इसका प्रभाव परिव्याप्त हो जाता है, तो फिर हिंसक-क्रान्ति युक्त समाजवाद, या साम्यवाद आदि किसी भी वाद की आवश्यकता ही नहीं रहेगी।



## १० | अपरिग्रहवाद की उपयोगिता



वर्तमान विश्व की स्थिति कुछ इस प्रकार है कि वह लगभग दो विभागों में विभक्त हो कर रह गया है। एक विभाग का नेता अमेरिका है जो - पश्चिमी राष्ट्रों के हितों की रक्षा का उत्तरदायित्व लिए बैठा है। दूसरे साम्यवादी राष्ट्रों का नेता रूस है। दोनों अपने-अपने स्वार्थों से खेल रहे हैं, दोनों के बीच शीतयुद्ध तीव्रता से चल रहा है। दोनों शान्ति के नारे लगाते हुए भी युद्ध के भीषण साधन सम्पादन कर रहे हैं। यदि ये दोनों देश के किसी भूभाग पर कुछ भी हरकत करते हैं, तो सम्पूर्ण विश्व को खतरा उत्पन्न हो जाता है। इस लिए विश्व के अन्य सभी राष्ट्रों की निगाहें इन पर गड़ी हुई हैं। इनकी सामान्य-सी भूल भी विश्व युद्ध की चुनौती बन सकती है।

उपर्युक्त समस्या के समाधान में, और शान्ति का नव-विहान लाने में अपरिग्रहवाद कितना उपयोगी है, यह किस से छिपा हुआ है ? यदि उन व्यक्तियों ने, व राष्ट्रों ने अपना जीवन अपरिग्रहवाद की भावना के अनुकूल बना लिया तो निश्चय ही आज के इस अशान्त वातावरण में एक नूतन एवं सुखद परिवर्तन आ जाएगा। यह तो जन मानस का परखा हुआ सिद्धान्त है कि अधिक साधन मानव की मानवता का अपहरण कर लेता है, उसे दानव बना देता है, और यह दानव-वृत्ति ही हिंसा की जड़ है। इस हिंसा से बचने के लिए अपरिग्रहवाद को अपनाना आवश्यक ही नहीं, अनिवार्य है। अपरिग्रहवाद जनतन्त्रवाद की बहुत बड़ी शक्ति है, और इस की सुखद छाया में रह कर ही हम अहिंसा के उच्च आदर्श को प्राप्त कर सकते हैं।



## चार : अहिंसा और अनेकान्तवाद

---

- \* अहिंसा के दो रूप  
बौद्धिक अहिंसा की आवश्यकता
- \* अनेकान्तवाद का स्वरूप  
अनेकान्तवाद और स्याद्वाद
- \* क्या स्याद्वाद सशयवाद है ?
- \* एकान्तवाद नहीं, अनेकान्तवाद
  - \* पदार्थ की नित्यानित्यता  
जीव और लोक की नित्यानित्यता  
सत् असत् पर विचार  
त्रिगुणात्मक पदार्थ
- \* अनेकान्त की आधारशिला  
अनेकान्तवाद एक सुन्दर उद्यान ।  
समस्या के समाधान की दिशा में



ॐ अहिंसा और अनेकान्तवाद जैनदर्शन के प्राणभूत तत्व है। जैन दर्शन में इनका वही महत्व है जो महत्व हमारे शरीर में हृदय और मस्तिष्क का है। अहिंसा-आचार प्रधान है, तो अनेकान्त विचार-प्रधान। अथवा यो कहना चाहिए कि अहिंसा व्यावहारिक अहिंसा है, तो अनेकान्त बौद्धिक अहिंसा। व्यावहारिक अहिंसा में—पृथ्वी, अग्नि, तेजस्, वायु, वनस्पति तथा त्रस जीवों की हिंसा से विरत रहना, और इनके प्रति दया, करुणा, मैत्री व आत्मौपम्यता की भावना की जाती है। बौद्धिक अहिंसा—अनेकान्त से विचारों का वैषम्य, मनोमालिन्य, विचारगत संघर्ष या दार्शनिक विचार-भेद और तज्जन्य संघर्ष दूर होता है। अनेकान्त में—सहअस्तित्व, सद्व्यवहार तथा विरोधी विचारों के प्रति सम्मान का सौंभ महकता है।

### बौद्धिक अहिंसा की आवश्यकता



आज मानवीय जीवन में आचार-प्रधान अहिंसा के साथ ही विचार-प्रधान अहिंसा की भी अपेक्षा है। जहाँ विचारों का सुमेल अर्थात् समानता नहीं है, वहाँ अनेक प्रकार के संघर्ष, कलह, द्वन्द्व व आलोचना प्रत्यालोचना की बाढ-सी आजाती है। मानव एकान्त पक्ष का आग्रही बन कर अन्धविश्वासों का शिकार बन जाता है, और सकुचित व क्षुद्र मनोवृत्ति में फँस कर एक दूसरे के प्रति छीटाकसी करने लग जाता है। वह अपने विचार व धर्म को सत्य बताता है और दूसरे विचारों तथा धर्मों को मिथ्या। अपनी साधना-आराधना की पद्धति को ही साध्य की संप्राप्ति में एक मात्र निमित्त मानता है। दूसरों की साधना को तथ्यहीन व

विडम्बना मात्र समझता है। 'सच्चा सो मेरा' इस सिद्धान्त को न स्वीकार कर 'मेरा सो सच्चा' इसी सिद्धान्त की रट लगाता रहता है। परिणामतः इस सकीर्ण वृत्ति से मानव समाज में अशान्ति की लहर-लहराने लगती है। इतना ही नहीं, जब मानव में सकीर्ण-वृत्ति जनित-अहंकार, आग्रह तथा असहिष्णुता चरमोत्कर्ष पर पहुँच जाती है, तो सामाजिक व धार्मिक क्षेत्र भी समर-भूमि का रूप धारण कर लेते हैं, और खून की नदियाँ बह चलती हैं। इस परिस्थिति के निराकरण के लिए ही जैन दर्शन ने विश्व को अनेकान्त-वाद की दिव्य-दृष्टि प्रदान की है।

ससार के विविध प्रकार के सतापो से मुक्ति पाने का साधन धर्म और दर्शन है। इसी पवित्र उद्देश्य से आचार्यों ने इसका प्रचार-प्रसार किया है, किन्तु मनुष्य की दुर्बलता धर्म और दर्शन को भी दूषित बनाने से नहीं चूकी। मानव हृदय की सकीर्णता ने धर्म और दर्शन के क्षेत्र में भी अनेक प्रकार की विकृतियाँ उत्पन्न कर दी। उसमें भी सकीर्णता आई। सकीर्णता की बदौलत धर्म और दर्शन को लेकर भी संघर्ष हुए। आग बुझाने के लिए पानी का उपयोग किया जाता है और यदि पानी ही आग का काम करने लगे तो आग कैसे बुझेगी ? यही हाल यहाँ हुआ। शान्ति की प्राप्ति के लिए धर्म व दर्शन आए, मगर वे भी जब अशान्ति की आग फैलाने लगे तो शान्ति की स्थापना कौन करता ? भगवान् महावीर और उनके पूर्ववर्ती तीर्थंकरों ने मानव जाति की इस दयनीय दशा को समझा और उसके प्रतीकार का एक अमोघ साधन बतलाया। वही साधन अनेकान्तवाद के नाम से अभिहित हुआ।

अनेकान्तवाद एक ही दृष्टिकोण से ससार को देखने-परखने की हिमायत नहीं करता, वरन् प्रत्येक वस्तु को विविध दृष्टि-बिन्दुओं से देखने-परखने की प्रेरणा देता है। अनेकान्तवाद अनाग्रहवाद है। इसका कहना है कि—जहाँ एक व्यक्ति के दृष्टि-कोण में सत्य है, वहाँ अन्य के दृष्टि-कोण में भी सत्य हो सकता है। अतः अन्य के दृष्टि-कोण के प्रति भी हमें उदार होना चाहिए। उसे मध्यस्थ-भाव में समझने का धैर्य उत्पन्न करना चाहिए।



जैनसंस्कृति का यह अमर स्वर है कि—प्रत्येक पदार्थ अनन्त धर्मों का पिण्ड है ।<sup>१</sup> अनन्तगुणों व विशेषताओं को धारण करने वाला है । वस्तु के अनन्तधर्मात्मक होने का अर्थ हुआ कि सत्य अनन्त है, तो फिर उस अनन्त सत्य को देखने के लिए दृष्टि भी अनन्त चाहिए । अर्थात् विराट् दृष्टि के द्वारा ही उस अनन्त सत्य का साक्षात्कार किया जा सकता है । सीमित व एकांगी दृष्टि से सत्य के पूर्णांश को देखा-परखा नहीं जा सकता । पदार्थ के समस्त धर्मों को अर्थात् पूर्ण सत्य को समझने के लिए विविध दृष्टिकोणों की आवश्यकता है । एक ही दृष्टि से पदार्थ का पर्यालोचन करने की पद्धति एकांगी व अप्रामाणिक है । जब कि भिन्न-भिन्न दृष्टि बिन्दुओं से पदार्थ—धर्म का कथन करना प्रामाणिक व सत्य है । किसी भी पदार्थ के प्रकट गुणों को ग्रहण करते हुए अप्रकट गुणों को भुलाया नहीं जा सकता ।

एक बार गरुडधर गौतम चिन्तन की चाँदनी में घूम रहे थे कि सामने निकटवर्ती वृक्ष पर एक भ्रमर उड़ता हुआ दिखलाई पड़ा । गौतम ने भगवान् महावीर से प्रश्न किया—‘भगवन् ? यह जो सामने भ्रमर उड़ रहा है, इसके शरीर में कितने रंग हैं ?’

---

१ अनन्तधर्मात्मकं वस्तु, प्रमाणविषयाविह ।

जिज्ञासु की जिज्ञासा को ज्ञान्त करते हुए भगवान् ने उत्तर दिया—‘गौतम ? व्यवहार नय से भ्रमर का एक ही रंग है, काला, किन्तु निश्चय नय में इसके शरीर में पाँचों ही वर्ण हैं ।’<sup>२</sup>

इसी प्रकार गुड के सम्बन्ध में भी गौतम ने एक प्रश्न किया । ‘भगवन् ? फाणित-प्रवाहित गुड में कितने वर्ण, कितने गन्ध, कितने रस, और कितने स्पर्श हैं ?

सर्वज्ञ भगवान् महावीर ने उत्तर दिया—‘गौतम ? व्यवहार नय की अपेक्षा तो वह मधुर कहा जाता है, पर निश्चय नय की अपेक्षा में उसमें पाँच वर्ण, दो गन्ध और आठ स्पर्श हैं ।’<sup>३</sup>

निश्चय नय वस्तु के वास्तविक, मौलिक एवं अन्तरंग स्वरूप का निर्णय करता है, और व्यवहारनय केवल बाह्य एवं ऊपरी स्वरूप का । इसमें यह सिद्ध होता है कि वस्तु का वास्तविक स्वरूप कुछ और होता है और इन्द्रिय-ग्राह्य स्वरूप कुछ और । अल्पज्ञ छद्मस्थ—वस्तु के बाह्य स्वरूप को (जो इन्द्रिय ग्राह्य है) ही जान सकता है । किन्तु सर्वज्ञ आत्मा बाह्य और आभ्यन्तर दोनों स्वरूपों को जानते, देखते हैं । और इमीलिए उन्हें सर्वज्ञ कहा गया है कि वे वस्तु को सम्पूर्ण रूप से जानते हैं ।

हाँ तो, अनेकान्तवाद पदार्थ के उन अनन्त धर्मों की तरफ ध्यान केन्द्रीभूत कराता हुआ कहता है—‘वस्तु अनन्त गुणात्मक है । उसमें एक नहीं, अनन्त गुण हैं । उन अनन्त गुणों को जानने के लिए अपेक्षा-दृष्टि की आवश्यकता है, और यह अपेक्षा दृष्टि ही अनेकान्तवाद है । इस अनेकान्तवाद को स्याद्वाद भी कहते हैं ।

### अनेकान्तवाद और स्याद्वाद

०

जैनदर्शन का मूल आधार अनेकान्तवाद है और उसकी अभिव्यक्ति स्याद्वाद है । अनेकान्त केवल एक ज्ञानात्मक अनुभूति है, और यह अनुभूति जब वाणी द्वारा अभिव्यक्त होती है तो उसे स्याद्वाद कहा जाता है । ‘स्यात्’ का अर्थ है कथञ्चित्, किसी एक दृष्टि विशेष से, और ‘वाद’ का अर्थ है कहना । अर्थात् किसी अपेक्षा से वस्तु तत्त्व

२ —भगवती सूत्र १८-६

३ —भगवती सूत्र १८-६



का निरूपण करना स्याद्वाद है। स्याद्वाद समन्वयपरक और शान्ति का सर्जक है। वह मानव की बुद्धि का वैषम्य दूर करता है और समता का साम्राज्य स्थापित करता है। जीवन के हर क्षेत्र में इसकी बड़ी उपयोगिता है। स्याद्वाद के सम्बन्ध में पाश्चात्य विद्वान् डा० थामस के विचार मननीय हैं। उन्होंने लिखा है—“स्याद्वाद का सिद्धान्त बड़ा गम्भीर है। यह वस्तु की भिन्न-भिन्न स्थितियों पर अच्छा प्रकाश डालता है। स्याद्वाद के अमर सिद्धान्त का दार्शनिक जगत् में बहुत ऊँचा स्थान माना गया है। वस्तुतः स्याद्वाद सत्य ज्ञान की कुञ्जी है। दार्शनिक क्षेत्र में स्याद्वाद को सम्राट् का रूप दिया गया है। ‘स्यात्’ शब्द को एक प्रहरी के रूप में स्वीकार करना चाहिए, जो उच्चरित धर्म को इधर-उधर नहीं जाने देता। यह अविवक्षित धर्मों का संरक्षक है, सशयादि शत्रुओं का सरोधक व भिन्न दार्शनिकों का सपोषक है।” स्याद्वाद में जीवन की जटिल से जटिल समस्या को हल करने की क्षमता है। स्याद्वाद की दृष्टि से छोटा भी बड़ा और बड़ा भी छोटा है, पिता भी पुत्र और पुत्र भी पिता है। इस व्यावहारिक सत्य को दार्शनिक रूप देकर विचारों की सही विवक्षा एवं प्रतिपादन करने की क्षमता स्याद्वाद में ही है। स्याद्वाद की दृष्टि से ही उक्त कथन की अभिव्यञ्जना की जा सकती है। प्रत्येक वस्तु सम्बन्धी हमारी अनुभूति सापेक्ष होती है और उसी का व्यवहार में प्रयोग किया जाता है।

स्याद्वाद के गम्भीर रहस्य को बतलाने के लिए आचार्यों ने एक बहुत सुन्दर व सरल उदाहरण प्रस्तुत किया है। किसी व्यक्ति ने पूछा—‘आपका स्याद्वाद क्या है?’ तो आचार्य ने कनिष्ठा व अनामिका, दोनों अंगुलियाँ फैलाते हुए उससे कहा—‘इन दोनों में से बड़ी कौन-सी है?’ उत्तर मिला—‘अनामिका।’ कनिष्ठा को समेट कर मध्यमा अंगुली फैलाते हुए पूछा—‘अब बतलाइए, दोनों में से छोटी कौन-सी है?’ उत्तर मिला—‘अब अनामिका छोटी है।’ तब आचार्य बोले—‘बस, यही हमारा स्याद्वाद है, सापेक्षवाद है, जो तुम एक ही अंगुली को छोटी भी कहते हो और बड़ी भी।’ ●

## ३ | क्या स्याद्वाद संशयवाद है ?

०

बहुत से व्यक्ति स्याद्वाद के गभीर रहस्य को न जानने के कारण स्याद्वाद को संशयवाद या अनिश्चित-वाद कहते हैं। वैदिक परंपरा के आचार्य शंकर ने अपने शांकरभाष्य में स्याद्वाद को संशयवाद के रूप में उपस्थित किया है। जिन आधुनिक दार्शनिकों ने निष्पक्षभाव से स्याद्वाद को समझने का प्रयास किया है, उन्होंने शंकराचार्य के इस निरूपण पर आश्चर्य व्यक्त किया है, और स्पष्ट टीका की है कि वेदान्त के आचार्य ने स्याद्वाद को समझा ही नहीं। इसी प्रकार कतिपय अन्य दार्शनिकों ने भी इसी प्रकार की भूल की है। किन्तु स्याद्वाद की अन्तरात्मा में प्रवेश कर देखेंगे तो प्रभात के उजले की तरह स्पष्ट ज्ञात हुए बिना नहीं रहेगा कि स्याद्वाद संशयवाद नहीं है। यह तो एक सुनिश्चित दृष्टिकोण है। प्रोफेसर बलदेव उपाध्याय ने लिखा है—“यह अनेकान्तवाद संशयवाद का रूपान्तर नहीं है। आप उसे संभववाद कहना चाहते हैं, परन्तु ‘स्यात्’ का अर्थ संभवत करना भी न्याय सगत नहीं है। स्यादस्ति घट — अर्थात् स्वद्रव्य, क्षेत्र काल भाव की अपेक्षा से घट है, स्यान्नास्तिघट — अर्थात् पर द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव की अपेक्षा से घट नहीं है। जब स्याद्वाद स्पष्ट रूप में यह कह रहा है कि ‘स्यादस्ति’ यह द्रव्य, क्षेत्र, काल, भाव इस स्वचतुष्टय की अपेक्षा से है ही, तो यह निश्चित अवधारणा है। अतः यह न संभववाद है और न अनिश्चयवाद है, किन्तु खरी अपेक्षा युक्त निश्चयवाद है।”<sup>५</sup>

नारगी निम्बू की अपेक्षा बड़ी है, और खरबूजे की अपेक्षा छोटी है, इस कथन की सत्यता में कोई सदेह नहीं है। क्या इसे सशय परक कथन कहा जा सकता है? क्या इसका अर्थ यह है कि संभवतः नारगी बड़ी हो, संभवतः छोटी हो? नहीं। नारगी में छोटापन और बड़ापन दोनों धर्म सुनिश्चित हैं। यद्यपि बड़ापन और छोटापन एक दूसरे से विरुद्ध धर्म हैं, मगर अपेक्षा भेद उस विरोध का निवारण कर देता है। विरोध का शमन कर देने में ही तो स्याद्वाद की सफलता है।

अभिप्राय यह है कि एक ही अपेक्षा से यदि परस्पर विरोधी दो धर्मों का विधान किया जाय तो विरोध को अवकाश मिल सकता है। किन्तु विभिन्न अपेक्षाओं से जब विरोधी धर्मों का विधान किया जाता है, तो विरोध के लिए गुंजाइश नहीं रहती। 'नारगी निम्बू से बड़ी भी है और छोटी भी है' यह कथन परस्पर विरोधी है, किन्तु 'नारगी निम्बू से बड़ी और खरबूजे से छोटी है' इस कथन में अपेक्षाओं की भिन्नता के कारण विरोध को कोई स्थान नहीं है। यह एक सुनिश्चित सत्य है, जिसकी हमें अपने दैनिक जीवन में प्रतिपद अनुभूति होती है। अतः स्याद्वाद न सशयवाद है और न कल्पना लोक की हवाई उड़ान ही है। यह तो एक बुद्धिगम्य और सत्य पर आधारित सिद्धान्त है।



## ४ | एकान्तवाद नहीं, अनेकान्तवाद

०

वस्तु स्वरूप के सम्बन्ध में एक पक्ष को ही आधार बनाकर किसी तथ्य का प्रतिपादन नहीं किया जा सकता। यदि कोई एक पक्ष का ही प्रतिपादन करता है तो वह एकांगी दृष्टि-कोण है, यह एकान्तवाद है। एकान्तवाद में मिथ्यात्व का अधिकार भरा पड़ा है। अनेकान्तवाद में सम्यक्त्व का प्रकाश जगमगा रहा है। अनेकान्तवाद की यह सर्वोपरि विशेषता है, कि वह वस्तु के अन्य विद्यमान धर्मों की ओर से नेत्र बद करके किसी एक ही धर्म को ग्रहण नहीं करता। वह जिस वस्तु स्वरूप का निरूपण करेगा उसके विविध धर्मों का परिज्ञान कराता हुआ कहेगा—इस अपेक्षा से ऐसा 'भी' है और अन्य अपेक्षा से ऐसा 'भी'। यह 'ही' के स्थान पर 'भी' का प्रयोग करता है। 'ही' और 'भी' के अभिप्राय में पर्याप्त अन्तर है। 'ही' के प्रयोग में एकान्त आग्रह समाया हुआ है। वह एक विचार पक्ष के सामने दूसरे विचार पक्षों को ठुकराता है। अपूर्णता में पूर्णता मानकर मनुष्य को भ्रम में डालता है। जब कि 'भी' दूसरे पक्षों का स्वागत करने के लिए सतत समुद्यत है। समग्र सत्य की ओर इंगित करता है। अतः 'भी' विरोधी धर्मों से इन्कार नहीं होता, किंतु उनकी सभावना की ओर संकेत करता है। यह समन्वयवाद और अपेक्षावाद की भावना से अनुस्यूत है। इसमें वस्तु के प्रधान धर्म के साथ अन्य गौण धर्मों के कथन करने की गुंजाइश रहती है। 'भी' विचार वैषम्य और मघर्ष की स्थिति को मिटाता है। वैर-विरोध की भावना का उन्मूलन करता है। यदि यो कह दे तो गलत नहीं होगा कि 'भी' स्याद्वाद है तो 'ही'

मिथ्यावाद । 'भी' अपेक्षावाद का द्योतक है, 'ही' एकान्तवाद का प्रतीक है ।

कल्पना कीजिए, घर में एक नारी है । उस नारी को कोई पत्नी कहता है, कोई मा कहता है, कोई पुत्रवधू कहता है, तो कोई उसे भाभी कहता है । वास्तव में वह नारी क्या है ? इसका सही उत्तर अनेकान्तवाद ही दे सकता है । अनेकान्तवाद की स्वर लहरी अपेक्षावाद पर बल देती हुई कहती है, पति की अपेक्षा से वह नारी पत्नी है, पुत्र की अपेक्षा से वह मा है, सास-स्वसुर की अपेक्षा से वह पुत्रवधू है, देवर और ननद की अपेक्षा से वह भाभी है । वस्तुतः नारी एक है, किन्तु गुण-धर्म की अपेक्षा से उसके अनेक रूप हैं । यदि यहाँ अपेक्षा दृष्टि से काम नहीं लिया जाय तो गृहस्थ जीवन के सम्बन्धों में भयानक उथल-पुथल होने की संभावना रहेगी । यही बात एक अन्य उदाहरण से और स्पष्ट की जाती है ।

चार यात्री थे । चारों विभिन्न दिशाओं के रहने वाले थे । घूमते-घामते एक दिन एक स्थान पर सहज भाव से एकत्रित हो गए । उनमें एक रूमी था, एक अरबी था, एक पारसी था, एक तुर्की था । चारों भूख से अत्यन्त विकल थे । पर मजे की बात यह थी कि वे एक दूसरे की भाषा नहीं समझते थे । बड़ी कठिनाई से इशारों की भाषा में उन्होंने यह समझाने का प्रयास किया कि वे सब के सब भूखे हैं । भूख मिटाने के लिए कुछ साधन चाहिए । चारों ने अपने पास के पैसे इकट्ठे किये । अब सवाल था, आखिर इन पैसे से क्या लिया जाय ?

रूमी ने कहा—अस्ताफिल

अरबी ने कहा—एनब

पारसी ने कहा—अगूर

तुर्की ने कहा—उजम

सब अपनी-अपनी माग कर रहे थे, और वे इस बात पर डट हुए थे कि अपनी मन पसन्दगी की ही वस्तु ली जाय । किन्तु जब किसी भी दृष्टि से समझौता न हो सका तो एक दूसरे का चेहरा तमतमा उठा, और परस्पर लड़ पड़े । यहाँ तक कि घू से बाजी की नौबत भी आ गई ।

तभी उधर से एक फल वाला फलो की टोकरी लिए आ निकला । वह इन यात्रियों की भाषा को अच्छी तरह से समझता था । उसने अगूरो का एक गुच्छा निकाल कर इनके सामने रख दिया । अगूरो के गुच्छे को देखकर सब प्रसन्नता के मारे नाच उठे । वे जो वस्तु चाहते थे वह उन्हें मिल गई । पारसी जिन्हें अगूर कहता था, उन्हें ही रूमी अस्ताफिल कहता था, अरबी—एनव और तुर्की उजम के नाम से पुकारता था ।

यहाँ फल एक है, किन्तु भाषा की अपेक्षा से फल के नामों में भिन्नता आ गई है । यही बात वस्तु के स्वरूप की है । एक ही वस्तु में अपेक्षा-कृत अनेक रूप देखे जा सकते हैं ।

एक ही वस्तु भिन्न-भिन्न दृष्टियों से भिन्न-भिन्न रूपों में देखी जाती है । जिसका उदाहरण हमने पिछले पृष्ठों में दिया ही है कि एक ही नारी किसी दृष्टि से माता भी है, पत्नी भी है, बहन भी है । —अनेकान्तवाद इन दृष्टियों को समझने की कला है । वह कहता है किसी वस्तु के एक ही पक्ष पर अपना निर्णय मत दो, किन्तु उसके दूसरे पक्ष को भी समझने का प्रयत्न करो—इसी का नाम जैन दर्शन है । बहुत से एकान्तवादी दर्शन, धर्म, सम्प्रदाय, व मजहब वस्तु के एक धर्म को ही पूर्ण वस्तु समझ बैठे हैं और उस पर ही अपना सिद्धान्त स्थिर कर लेते हैं । किन्तु यह बिल्कुल गलत विचार सरणि है, और यही सघर्ष की जड़ है । वस्तु का एक अंश, या धर्म कभी भी पूर्ण वस्तु नहीं हो सकता । वह तो उसका एक अंश मात्र है । अनेकान्तवाद एकान्त दृष्टि को मिटाकर सापेक्षवाद की दृष्टि को जन्म देता है । 'न एकान्त-अनेकान्त है'—जो एकान्त नहीं है, वह अनेकान्त है । एकान्तवाद में कानापन समाया हुआ है । वह वस्तु या पदार्थ का एक पक्ष ही देखता है । इतर पक्षों को देखने के लिए उसकी दृष्टि बन्द हो जाती है । किन्तु अनेकान्तवाद वस्तु के सभी पक्षों पर गम्भीरता से विचार करता है और यथार्थ निर्णय के द्वारा सत्य के दर्शन कराता है ।



जैन दर्शन प्रत्येक पदार्थ को नित्यानित्य मानता है। अर्थात् पदार्थ नित्य भी है और अनित्य भी है। नित्यत्व पदार्थ के उस मूल स्वभाव से अर्थात् द्रव्य से सम्बन्ध रखता है जिसका कभी नाश नहीं होता। पदार्थ अपने मूल रूप में ध्रुव है, शाश्वत है। अनित्यत्व पदार्थ की पर्याय से सम्बन्धित है। उदाहरण के रूप में मिट्टी का घड़ा नित्य भी है, और अनित्य भी। मिट्टी और घड़े की आकृति दोनों घड़ों के निज रूप है। इसका एक रूप विनाशी है दूसरा अविनाशी। घड़े का आकार सम्बन्धी रूप विनाशी है। यह आज है और कल नहीं। घड़ा बनता भी है और मिटता भी है। जैन दर्शन ने अनित्य रूप को पर्याय कहा है। पर्याय बदलता रहता है। इसलिए यह नाशवान् है। घड़े का दूसरा रूप मिट्टी है। मिट्टी गतकाल में अर्थात् घड़ा बनने से पूर्व भी थी, वर्तमान काल में भी अवस्थित है, और आगामी काल में भी रहेगी। अर्थात् घड़े के नष्ट होजाने पर भी मिट्टी तो, मिट्टी रूप में विद्यमान ही रहती है। जैन दर्शन ने पदार्थ के इस द्विविध स्वरूप को द्रव्य और पर्याय कहा है। इस दृष्टि से पदार्थ न एकान्त नित्य है और न अनित्य ही। वह तो तदुभय रूप नित्यानित्य है।

**जीव और लोक की नित्यानित्यता**



जीव भी कथंचित् शाश्वत है और कथंचित् अशाश्वत है। भगवान् महावीर ने कहा है—‘गौतम ! द्रव्यार्थिक दृष्टि से जीव शाश्वत है,

पर्यायार्थिक दृष्टि से अशाश्वत है।<sup>६</sup> यहाँ पर दो दृष्टियों से उत्तर दिया गया है। द्रव्य दृष्टि से जीव नित्य है और पर्याय दृष्टि से अर्थात् भाव दृष्टि से जीव अनित्य है। जीव में जीवत्व का कभी अभाव नहीं होता। वह किसी भी अवस्था में हो जीव ही रहता है, अजीव नहीं बनता। यह हुई द्रव्य दृष्टि। इस दृष्टि में जीव नित्य, शाश्वत है, किन्तु जीव एक रूप में कभी कायम नहीं रहता, अर्थात् उसके पर्याय बदलते रहते हैं। एक पर्याय से मुक्त होकर दूसरे पर्याय को ग्रहण करता है। ये पर्याय भी दो प्रकार की हैं—व्यजन पर्याय और अर्थ-पर्याय। व्यजन पर्याय—वह स्थूल अवस्था है जो त्रिकाल-स्पर्शी होने के कारण चर्मचक्षु द्वारा भी देखी जा सकती है, जैसे जीव की देव, मनुष्य, पशु-पक्षी आदि पर्याय। यह पर्याय एक लम्बे समय तक टिकती है। किन्तु अर्थ पर्याय सिर्फ वर्तमान-स्पर्शी होती है। वह एक समय तक ही रहती है, दूसरे समय नहीं रहती। जीव में अर्थात् आत्मा में प्रतिक्षण, निरन्तर जो परिवर्तन की प्रक्रिया चल रही है, वही अर्थ-पर्याय है। इन दोनों प्रकार के पर्यायों की दृष्टि से प्रत्येक जीव और विश्व के अन्य सभी पदार्थ अशाश्वत हैं—अनित्य हैं।

इसी प्रकार लोक कथञ्चित् शाश्वत है, और कथञ्चित् अशाश्वत है। क्यों कि अब तक ऐसा समय न तो आया और न आयेगा ही कि जिस समय लोक का अस्तित्व न हो, अतः यह लोक ध्रुव, नित्य व शाश्वत है। काल-चक्र के परिवर्तन-प्रभाव के कारण लोक अशाश्वत भी है। अवसर्पिणी के बाद उत्सर्पिणी और उत्सर्पिणी के बाद अवसर्पिणी काल आता है।<sup>७</sup> यह क्रम अनादि काल से चला आ रहा है। इस काल भेद की अपेक्षा कभी उस में मुख की मात्रा बढ़ जाता है तो कभी दुख की मात्रा अधिक हो जाती है। इस विविध रूपता के कारण लोक अनित्य है, अशाश्वत है और परिवर्तनशील है।

६ जीवाण भग्ने । किं सासया, असासया ? गोपमा । जीवा मिय सामया, सिय असासया । गोपमा । दव्यट्ठयाए सामया, भावट्ठयाए असासया ।

भगवतो सूत्र—७ । २ । ७७३

७ भगवतो सूत्र—६ । ६ । ३८७



## सत् असत् पर विचार



जैन दृष्टि के अनुसार पदार्थ अपने आप में सत् भी है और असत् भी है। यहाँ पर यह शका उपस्थित हो सकती है कि जो पदार्थ सत् है वह असत् कैसे हो सकता है ? और जो असत् है वह सत् कैसे ? एक ही वस्तु में दो विरोधात्मक धर्म कैसे पाये जाते हैं ? इस रहस्य का परिज्ञान करने के लिए अनेकान्तवादी दृष्टि की अपेक्षा है। अनेकान्तवाद कहता है—स्व-रूप से पदार्थ सत् है, पर-रूप से असत् है। दूध दूध के रूप में सत् है, दही के रूप में असत् है। यदि दूध की दूध के रूप में सत्ता न मानी जाये तो वह शून्य हो जाएगा और यदि दही के रूप में भी सत्ता मानी जाय तो उसमें खट्टापन की अनुभूति होनी चाहिए जो प्रत्यक्ष अनुभव विरुद्ध है। इस प्रकार प्रत्येक पदार्थ का वास्तविक एव नियत स्वरूप तभी प्रतिफलित होता है जब उसे सत् असत् उभय रूप में स्वीकार किया जाय।

## त्रिगुणात्मक पदार्थ



जैन दर्शन में पदार्थ की परिभाषा करते हुए बताया है कि प्रत्येक पदार्थ उत्पत्ति, विनाश और स्थिति गुण स्वभाव से युक्त है। जहाँ पदार्थ की उत्पत्ति और विनाश है, वहाँ उसकी स्थिरता भी निश्चित है। इनको उत्पाद, व्यय और ध्रुव्य भी कहते हैं।<sup>८</sup> यहाँ उत्पाद और व्यय पर्याय रूप हैं, और ध्रुव्य द्रव्य का गुण रूप है। सुवर्ण के पुराने गहनों को तोड़कर नवीन आकार-प्रकार के गहनों का निर्माण करने पर पुराने आकार का विनाश होता है, नये आकार का निर्माण होता है और दोनों ही अवस्थाओं में स्वर्णत्व अवस्थित रहता है। यहाँ स्वर्णद्रव्य ध्रुव है, और पूर्वाकार का त्याग व उत्तराकार का ग्रहण क्रमशः व्यय और उत्पाद है।

यह ध्रुव सिद्धान्त है कि विश्व का कोई भी पदार्थ मूलतः नष्ट नहीं होता। पदार्थ में उत्पत्ति और विनाश जो देखा जाता है वह केवल उसकी बाह्य आकृति आदि का है, न कि मूल तत्त्व का।

वस्तु का जो अण उत्पन्न व नष्ट होता है उसे जैन दर्शन की भाषा में पर्याय कहा है, और जो उसकी अवस्थिति रहती है, वह द्रव्य माना जाता है ।

द्रव्य वह है जो गुण और पर्यायों का आश्रय है ।<sup>१</sup> उत्पत्ति, विनाश और स्थिति ये तीनों गुण पदार्थ के स्वाभाविक धर्म हैं । जैनाचार्यों ने पदार्थ के इन गुण धर्मों को स्पष्ट करने के लिए एक सुन्दर रूपक दिया है<sup>१०</sup>—तीन व्यक्ति एक साथ एक स्वर्णकार की दुकान पर पहुँचे । एक को स्वर्ण का घट चाहिए था, दूसरे को स्वर्ण का मुकुट, और तीसरे को केवल सोना । उस समय स्वर्णकार स्वर्ण कलश को तोड़ कर स्वर्ण मुकुट बना रहा था । यह दृश्य देखकर पहले व्यक्ति को परिताप-सताप हुआ कि यह स्वर्ण कलश तोड़ रहा है । दूसरे व्यक्ति को सुखानुभूति हुई कि यह मुकुट बना रहा है । तीसरा व्यक्ति बिल्कुल मव्यस्थ भावों से देखता रहा । क्योंकि उसे स्वर्ण की आवश्यकता थी । तीन व्यक्ति एक ही स्वर्ण में एक साथ तीन रूप देख रहे हैं । एक कलश रूप का विनाश, एक मुकुट रूप की उत्पत्ति और एक स्वर्ण रूप की ध्रुवता । उक्त रूपक के द्वारा पदार्थ के तीनों गुण धर्मों की वास्तविकता का ज्ञान हो जाता है । मुकुट रूप में उत्पाद, घड़े के रूप का विनाश और सोने के रूप में ध्रुव्य । तीनों तत्त्व एक ही वस्तु में स्पष्ट परिलक्षित होते हैं ।



६ गुणपर्यायवद् द्रव्यम् — तत्त्रायं सूत्र ५।३७

१० घटमोत्तिमुवर्णार्यो नाशो पावस्थितिष्वप्यम् ।

शोक प्रमोद-माध्यस्य, जनो याति महेतुक्म् ॥

## ६ | अनेकान्त की आधारशिला

तत्त्व के स्वरूप का निश्चय प्रमाण द्वारा होता है, यह प्रायः सर्ववादि-सम्मत सिद्धान्त है। प्रमाणों की सख्या और स्वरूप आदि के सम्बन्ध में भारतीय दर्शनो में भले ही मतभेद रहा हो, मगर प्रमाण द्वारा वस्तु के निश्चय करने में किसी का मतभेद नहीं है। किन्तु इस विषय में जैन दर्शन एक मौलिक दृष्टि प्रदान करता है। उसका निरूपण यह है कि प्रमाण से वस्तु स्वरूप का निर्णय होता है, यह सही है, किन्तु अकेला प्रमाण वस्तु के परिपूर्ण स्वरूप का प्रतिपादन नहीं कर सकता। वस्तु के विश्लेषण के लिए प्रमाण के अतिरिक्त एक और तत्त्व अपेक्षित है, जिसे जैन परिभाषा में 'नय' कहा गया है।<sup>११</sup>

प्रमाण और नय की परिभाषा करते हुए आचार्यों ने बताया है, —समग्र वस्तु का ग्राहक ज्ञान 'प्रमाण' है और वस्तु के एक अंश का ग्राहक ज्ञान 'नय' है। इस प्रकार नय न प्रमाण के अन्तर्गत है और न अप्रमाण ही कहा जा सकता है। जैसे समुद्र का एक अंश न समुद्र है और न असमुद्र है, बल्कि समुद्रांश है, उसी प्रकार नय प्रमाणांश है।

नय ज्ञाता का एक विशिष्ट दृष्टिकोण है। एक ही वस्तु के विषय में अनेक दर्शकों के अनेक दृष्टिकोण होते हैं, जो परस्पर मेल खाते प्रतीत नहीं होते, तथापि उन्हें असत्य नहीं कहा जा सकता। कल्पना कीजिए, हमारे समक्ष 'क' नामक एक व्यक्ति है। उसकी ओर लक्ष्य करके हम कई मनुष्यों से प्रश्न करते हैं—यह कौन है ?

एक कहता है—यह जीव है ।

दूसरा कहता है—यह मनुष्य है ।

तीसरा कहता है—यह क्षत्रिय है ।

चौथा कहता है—यह मेरा भाई है ।

पाचवाँ कहता है—यह मेरा काका है ।

इसी प्रकार के अन्यान्य उत्तर भी उसके सम्बन्ध में दिये जा सकते हैं । प्रश्न यह है कि ये सब पृथक्-पृथक् उत्तर सत्य पर आधारित हैं, या इन में कोई उत्तर ऐसा भी है जो उस व्यक्ति पर लागू नहीं हो सकता हो ।

उत्तरों में भले ही विभिन्नता हो, फिर भी वे सब सत्य हैं । उत्तर भेद का कारण दर्शक का दृष्टि-भेद है । प्रथम उत्तरदाता उस व्यक्ति को एक पूर्ण द्रव्य के रूप में देखता है । दूसरा उसे द्रव्य-पर्याय के रूप में देखता है । तीसरा पर्याय के रूप में, और आगे के उत्तर-दाता और अधिक बारीकी में जाकर पर्याय के भिन्न-भिन्न रूपों में देखते हैं । इस प्रकार का दृष्टिकोण ही नय कहलाता है । नय की समीचीनता इस बात पर निर्भर है कि वह अपने दृष्टिकोण का प्रतिपादन तो करे, किन्तु दूसरे के दृष्टिकोण का निषेध न करे । नय-दृष्टि की एक सीमा है और वह यह है कि नय सदा विधायक दृष्टि से ही देखता है, वह अपने धर्म का, अपनी सत्ता का प्रतिपादन तो करता है, किन्तु दूसरे धर्म व दूसरी सत्ता का अपलाप नहीं करता । प्रथम व्यक्ति को यह अधिकार है कि वह 'क' को जीव कहे, किन्तु 'यह मनुष्य है' इस उत्तर का निषेध करने का अधिकार उसे नहीं है । इसी प्रकार दूसरे को अधिकार है कि वह उस मनुष्य कहे, मगर 'यह जीव नहीं है', ऐसा कहने का अधिकार उसको नहीं है । क्योंकि 'क' में जीवत्व और मनुष्यत्व दोनों धर्म विद्यमान हैं । और उनमें से किसी का अपलाप करना मित्या है । इस प्रकार पूर्वाक्त सभी उत्तर-दाता अगर दूसरे उत्तरदाताओं का सच्चा मानता है तो वह स्वयं भी सच्चा ठहरता है और यदि उन्हें झूठा कहता है तो स्वयं भी झूठा निश्चय होता है । यही नयवाद अनेकान्त की आधारशिला है । अनेकान्तवाद का यही मन्त्र है कि हमारे के समस्त एकान्तवादी वस्तु के एक-एक धर्म के अंश को ही स्वीकार किये हुए चलते हैं । यही कारण है कि उनके निरूपण में भेद दिखाई देता है । यदि वे

सभी एक दूसरे के दृष्टिकोण को उदार दृष्टि से समझने का प्रयत्न करे, अपने दृष्टिकोण के प्रतिपादन के साथ अन्य के दृष्टिकोण का खण्डन न करे तो उनमें कोई विरोध नहीं रह जाएगा। दूसरो को सच्चा मानने पर वह स्वयं सच्चा साबित होगा। इसके विपरीत अगर वह दूसरो को मिथ्याभाषी कहता है, तो वह स्वयं भी मिथ्याभाषी है, क्योंकि सत्य के एक अंश को स्वीकार करके वह समग्र सत्य को स्वीकार करने का झूठा दावा करता है और दूसरे सत्यांशों को स्वीकार करने वालों को मिथ्याभाषी कहने के कारण वह स्वयं मिथ्याभाषी ठहरता है। इसी प्रकार प्रत्येक वस्तु में नित्यता, अनित्यता, सत्ता, असत्ता, एकता, अनेकता आदि अनेक धर्म विद्यमान हैं। उन्हें विभिन्न दृष्टिकोणों से घटित करने पर विरोध की कोई संभावना नहीं रहती। वस्तु में एक-एक धर्म की संघटना के लिए जैन दार्शनिकों ने सप्तभगीवाद का बड़ा ही सुन्दर एवं तर्कसंगत निरूपण किया है, जिसे दार्शनिक ग्रन्थों से समझने का प्रयत्न करना चाहिए। यहाँ इतना ही कहना पर्याप्त है कि विचार जगत् के संघर्ष को टालने के लिए और वैचारिक हिंसा का निवारण करने के लिए अनेकान्तवाद एक अमोघ अस्त्र है। विचार जगत् के संघर्ष प्रायः एक दूसरे के सत्य पर आधारित दृष्टिकोणों को न समझने और न स्वीकार करने के कारण ही उत्पन्न होते हैं। अनेकान्तवाद दृष्टि में समग्रता उत्पन्न करके पूर्ण सत्य की प्रतिष्ठा करने की दिशा सुझाता है और जब पूर्ण सत्य को हृदयंगम कर लिया जाता है तो विचार-लोक के सभी संघर्ष स्वतः समाप्त हो जाते हैं।

### अनेकान्तवाद एक सुन्दर उद्यान

८

पदार्थ में नित्यत्व-अनित्यत्व, सत्त्व-असत्त्व, एकत्व अनेकत्व, और उत्पाद-व्यय-ध्रौव्य जैसे विरोधात्मक तत्त्वों के समावेश के रहस्य का परिज्ञान कराने वाला सिद्धान्त अनेकान्तवाद व स्याद्वाद वस्तुतः सुन्दर सुरभित फूलों का एक दगीचा है, जिसमें नाना रंग और नाना प्रकार की सौरभ में महकते हुए अनेक प्रकार के फूल खिले रहते हैं। प्रत्येक फूल अपनी मादक सौरभ में महकता है, किंतु दूसरे की सौरभ व सुन्दरता पर किसी प्रकार का आघात नहीं करता। इसी प्रकार

अनेकान्तवादके उद्यान में विविधता में एकता और एकता में विविधता, नित्यत्व में अनित्यत्व, अनित्यत्व में नित्यत्व आदि विविध प्रकार के विचार-पुष्पो के दर्शन किए जा सकते हैं। इस विराट् सिद्धान्त के द्वारा विश्व के समस्त दर्शन व धर्मों का समन्वय सहजतया किया जा सकता है।

## समस्या के समाधान की दिशा में

०

यह तो हम पिछले पृष्ठों पर लिख ही चुके हैं कि अहिंसा और अनेकान्तवाद जैनदर्शन के दो स्तम्भ हैं। दोनों के आधार पर जैन दर्शन टिका हुआ है। यों भी कह सकते हैं कि अहिंसा और अनेकान्त ने एक दूसरे का संतुलन बनाए रखा है। अनेकान्त के बिना अहिंसा अधूरी है, और अहिंसा के बिना अनेकान्त का कोई मूल्य नहीं। दोनों एक दूसरे के पूरक हैं। अनेकान्त में अहिंसाकी भावना और अहिंसा में अनेकान्त की भावना का स्पन्दन स्पष्ट दिखाई देता है। अनेकान्त को अहिंसा के अन्तर्गत भी लिया जा सकता है, और तब यह कह सकते हैं कि—अनेकान्त का माने है, बौद्धिक अहिंसा, वैचारिक अहिंसा।

शास्त्रों में अहिंसा की जो सीमाएँ निश्चित की गई हैं, वे लगभग हमारे जीवन व्यवहारों को छूने वाली हैं। जीवन व्यवहार शुद्ध हो, किसीका शोषण न हो, उत्पीड़न न हो, किसी के साथ क्रूरता पूर्ण व्यवहार न हो, अधिक मग्न न किया जाय और गान पान की शुद्धता तथा पवित्रता रखी जाय, यह अहिंसा का एक व्यवहार पक्ष है। दूसरा पक्ष करुणा और मैत्री का है, अनेकान्त इसी भावात्मक पक्ष को परिपुष्ट करता है। हमारे विचारों में उदारता, मरिप्पणता और मैत्री भावना का संचार अनेकान्त के विचार में ही हो सकता है।

वर्तमान युग में मनुष्य के अन्तर मन में लेकर, जीवन, परिवार, समाज, राष्ट्र और अन्तर्राष्ट्रीय बालावर्ण तक दो प्रकारकी स्थितियाँ उलझी हुई हैं। आज मनुष्य एक ओर मनुष्य का जोषण कर रहा है, उसके भाँ निन्द्यतापूर्ण पाशविक व्यवहार कर रहा है, और उसके बिनाग के लिए महारक जन्त्रों के निर्माण में जुटा हुआ है। नौ दूसरी ओर वैचारिक द्वन्द्व, पारस्परिक मन मुटाव, एवं भय व आशंका के कारण प्रत्येक राष्ट्र जीतयुद्ध की स्थिति में गुजर रहा है।

सभी एक दूसरे के दृष्टिकोण को उदार दृष्टि से समझने का प्रयत्न करे, अपने दृष्टिकोण के प्रतिपादन के साथ अन्य के दृष्टिकोण का खण्डन न करे तो उनमें कोई विरोध नहीं रह जाएगा। दूसरे को सच्चा मानने पर वह स्वयं सच्चा साबित होगा। इसके विपरीत अगर वह दूसरे को मिथ्याभाषी कहता है, तो वह स्वयं भी मिथ्याभाषी है, क्योंकि सत्य के एक अंश को स्वीकार करके वह समग्र सत्य को स्वीकार करने का झूठा दावा करता है और दूसरे सत्यांशों को स्वीकार करने वालों को मिथ्याभाषी कहने के कारण वह स्वयं मिथ्याभाषी ठहरता है। इसी प्रकार प्रत्येक वस्तु में नित्यता, अनित्यता, सत्ता, असत्ता, एकता, अनेकता आदि अनेक धर्म विद्यमान हैं। उन्हें विभिन्न दृष्टिकोणों से घटित करने पर विरोध की कोई संभावना नहीं रहती। वस्तु में एक-एक धर्म की संघटना के लिए जैन दार्शनिकों ने सप्तभगीवाद का बड़ा ही सुन्दर एवं तर्कसंगत निरूपण किया है, जिसे दार्शनिक ग्रन्थों से समझने का प्रयत्न करना चाहिए। यहाँ इतना ही कहना पर्याप्त है कि विचार जगत् के संघर्ष को टालने के लिए और वैचारिक हिंसा का निवारण करने के लिए अनेकान्तवाद एक अमोघ अस्त्र है। विचार जगत् के संघर्ष प्रायः एक दूसरे के सत्य पर आधारित दृष्टिकोण को न समझने और न स्वीकार करने के कारण ही उत्पन्न होते हैं। अनेकान्तवाद दृष्टि में समग्रता उत्पन्न करके पूर्ण सत्य की प्रतिष्ठा करने की दिशा सुझाता है और जब पूर्ण सत्य को हृदयंगम कर लिया जाता है तो विचार-लोक के सभी संघर्ष स्वतः समाप्त हो जाते हैं।

### अनेकान्तवाद एक सुन्दर उद्यान

८

पदार्थ में नित्यत्व-अनित्यत्व, सत्त्व-असत्त्व, एकत्व अनेकत्व, और उत्पाद-व्यय-ध्रौव्य जैसे विरोधात्मक तत्त्वों के समावेश के रहस्य का परिज्ञान कराने वाला सिद्धान्त अनेकान्तवाद व स्याद्वाद वस्तुतः सुन्दर सुरभित फूलों का एक बगीचा है, जिसमें नाना रंग और नाना प्रकार की सौरभ में महकते हुए अनेक प्रकार के फूल खिले रहते हैं। प्रत्येक फूल अपनी मादक सौरभ में महकता है, किंतु दूसरे की सौरभ व सुन्दरता पर किसी प्रकार का आघात नहीं करता। इसी प्रकार

अनेकान्तवादके उद्यान में विविधता में एकता और एकता में विविधता, नित्यत्व में अनित्यत्व, अनित्यत्व में नित्यत्व आदि विविध प्रकार के विचार-पुष्पो के दर्शन किए जा सकते हैं। इस विराट् सिद्धान्त के द्वारा विश्व के समस्त दर्शन व धर्मों का समन्वय सहजतया किया जा सकता है।

## समस्या के समाधान की दिशा में



यह तो हम पिछले पृष्ठों पर लिख ही चुके हैं कि अहिंसा और अनेकान्तवाद जैनदर्शन के दो स्तम्भ हैं। दोनों के आधार पर जैन दर्शन टिका हुआ है। यो भी कह सकते हैं कि अहिंसा और अनेकान्त ने एक दूसरे का सतुलन बनाए रखा है। अनेकान्त के बिना अहिंसा अधूरी है, और अहिंसा के बिना अनेकान्त का कोई मूल्य नहीं। दोनों एक दूसरे के पूरक हैं। अनेकान्त में अहिंसा की भावना और अहिंसा में अनेकान्त की भावना का स्पन्दन स्पष्ट दिखाई देता है। अनेकान्त को अहिंसा के अन्तर्गत भी लिया जा सकता है, और तब यह कह सकते हैं कि—अनेकान्त का माने है, बौद्धिक अहिंसा, वैचारिक अहिंसा।

शास्त्रों में अहिंसा की जो सीमाएँ निश्चित की गई हैं, वे लगभग हमारे जीवन व्यवहारों को छूने वाली हैं। जीवन व्यवहार शुद्ध हो, किसीका शोषण न हो, उत्पीड़न न हो, किसी के साथ क्रूरता पूर्ण व्यवहार न हो, अधिक संग्रह न किया जाय और खान पान की शुद्धता तथा पवित्रता रखी जाय, यह अहिंसा का एक व्यवहार पक्ष है। दूसरा पक्ष करुणा और मैत्री का है, अनेकान्त इसी भावात्मक पक्ष को परिपुष्ट करता है। हमारे विचारों में उदारता, सहिष्णुता और मैत्री भावना का संचार अनेकान्त के विचार से ही हो सकता है।

वर्तमान युग में मनुष्य के अन्तर मन से लेकर, जीवन, परिवार, समाज, राष्ट्र और अंतर्राष्ट्रीय वातावरण तक दो प्रकारकी स्थितियाँ उलझी हुई हैं। आज मनुष्य एक ओर मनुष्य का शोषण कर रहा है, उसके सा निर्ययतापूर्ण पाशविक व्यवहार कर रहा है, और उसके विनाश के लिए सहारक शस्त्रों के निर्माण में जुटा हुआ है। तो दूसरी ओर वैचारिक द्वन्द्व, पारस्परिक मन मुटाव, एवं भय व आशका के कारण प्रत्येक राष्ट्र शीतयुद्ध की स्थिति में गुजर रहा है।



धार्मिक जगत में आये दिन होने वाले सांप्रदायिक संघर्ष, कलह आदि की जड़ आखिर क्या है ? इस प्रकार विचार करने से ज्ञात होगा कि करुणा की बात और दया का सन्देश देने वाला धार्मिक मानस भी आज विचारों में अत्यंत आग्रही और असहिष्णु बना बैठा है। विचारों की यह हठवादिता जातीय, प्रान्तीय और अन्तर्राष्ट्रीय विवाद एवं संघर्ष का मूल कारण है।

जीवन की इन उग्र समस्याओं का समाधान यदि कुछ है तो वह अहिंसा और अनेकान्त के मार्ग से ही हो सकता है। अहिंसा जगत की क्रूरता एवं शोषण-मूलक प्रवृत्तियों पर रोक लगाएगी। अपरिग्रहवाद मनुष्य की भोगलिप्सा और तज्जन्य संघर्ष को शांत करेगा और अनेकान्तवाद वैचारिक क्षितिज पर गहराने वाले अशांति के अन्धकार को मिटाकर, शांति का प्रकाश जगमगाएगा। सुरसा के मुख की तरह वर्तमान में फैलती जाती हुई अशांति और समस्याओं के समाधान की यही एक सही दिशा है।



पांच :

## भारतीय परम्परा में शाकाहार का रूप

---

\* आदि मानव.

कुलकर्णी की दण्ड नीति :

भारतीय संस्कृति के आद्य संस्थापक

आदि मानव का आहार

आधुनिक इतिहासकारों की दृष्टि से

\* अहिंसा के इतिहास में निरामिषता

\* प्रकृति की विकृति - मासाहार

इतिहास के क्षरोक्ष से

वैदिक परम्परा में

\* मासाहारी प्राणी और मानव.

\* शाकाहारी भारत का संदेश .

शाकाहारियों का कर्तव्य

शाकाहार की व्यापकता :

\* विद्वानों की दृष्टि में मासाहार

\* परीक्षण की तुला पर

उपसंहारात्मक एक दृष्टि .



❀ वर्तमान कालचक्रार्ध के पूर्व के तीन आरको मे भोगभूमि की प्रवृत्ति रही है। उस युग के मानव शान्त, निर्मल, अपरिग्रही एवं अल्प-कषायी थे। उनके जीवन मे हिंसात्मक प्रवृत्तियों का उदय बहुत अल्प था। वे सभी सुखी तथा अहिंसक जीवन व्यतीत करते थे। हिंसक पशु भी उस समय क्रूर नहीं थे। मानवों के साथ निर्वैरभाव से विचरण करते, और घास आदि खाते थे। मानव-युगल स्त्री पुरुष साथ साथ जन्मते, बड़े होते और मरते थे। प्राणी मात्र प्रकृति पर निर्भर था। कल्पवृक्षों की सभ्यता थी, वृक्षों से ही मानव की सम्पूर्ण आवश्यकताएँ पूर्ण होती थी। या यों कहे कि उस समय के मानव की आवश्यकताएँ उतनी ही थी जितनी कि वृक्षों से पूरी हो सकती थी। वे वृक्षों की शीतल छाया मे फलाहार करके सात्विक जीवन के आनन्द का रसास्वादन करते थे। जैनागमो मे उक्त वृक्षों को कल्प-वृक्षों के नाम से अभिहित किया जाता है। कई स्थानो पर इनका सविस्तार वर्णन मिलता है। अकर्मभूमि मे मनुष्यों के उपभोगार्थ दशविध कल्पवृक्ष बतलाये है।'

युग परिवर्तन शील है। युग के साथ साथ प्रकृति मे भी परिवर्तन-प्रत्यावर्तन होता रहता है। जब तक मानव को वृक्षों से जीवनोपयोगी

१. मत्त गया य मिगा तुडियगा दीव जोइ चित्त गा ।

चित्तरसा मणिग्रगा गेहागारा अनिगिणा य ॥ प्रव० सा० १७१

अर्थ—१ मदाङ्ग २ भृङ्गाङ्ग ३ त्रुटिताङ्ग ४ दीपाङ्ग ५ ज्योतिरङ्ग  
६ चित्राङ्ग ७ चित्ररसाङ्ग ८ मण्यङ्ग ९ गृहाकार १० अनाग्याङ्ग ।

तत्त्वों की उपलब्धि होती रही, तब तक उनकी मन स्थिति में दुःस-  
कल्प एवं दुर्विकल्पो का प्रसव नहीं हुआ था। पर काल परिवर्तन होने  
पर जब वृक्षों का अभाव हुआ और जनसंख्या के साथ मानव मन की  
इच्छाएँ विराट् बनने लगी, तब आवश्यकताएँ बढ़ने लगी। आव-  
श्यकताओं के अनुपात में साधन बढ़े नहीं, अतः उनकी पूर्ति के साधनों  
के अभाव में मानव इधर-उधर भटकने लगा। असतोष की ज्वाला  
में भुलसने लगा। असंतुष्ट मनुष्य परस्पर में सघर्ष और आक्रमण  
के शिकार होने लगे। आक्रमण के शिकार होने वालों की शिकायत  
कुलकर के पास की जाने लगी। कुलकर अपने समय का एक सर्व-  
सर्वा शासक होता था। अन्य व्यक्तियों से वह विशिष्ट विज्ञ होता था।  
तात्कालिक मानव समाज की उचित व्यवस्था करता था। अतः कुल-  
कर अपनी स्थिति तथा अपराधी के अपराध के अनुसार उनको शिक्षा  
देते।\* समाज में सतोष और समता का साम्राज्य स्थापित करने  
के लिए कुलकरो ने कुछ नियम-उपनियम बनाये, जिनका आधार  
अहिंसात्मक दृष्टि थी।

## कुलकरो की दण्ड नीति

ॐ

कुलकरो के समय तीन प्रकार की दण्डनीतियाँ प्रचलित थी-  
हाकार, माकार और धिक्कार।<sup>२</sup> सात कुलकरो<sup>३</sup> की दृष्टि से विमल-

\*कुलकरो की संख्या के सम्बन्ध में मतभेद नहीं है। उसमें विभिन्न मत  
हैं। स्थानाङ्ग सूत्र, समवायाङ्ग सूत्र, आवश्यक चूणि, आवश्यक नियुक्ति, तथा  
त्रिषष्टि शलाकापुरुष चरित में सात कलकरो के नाम उपलब्ध होते हैं।  
पञ्चमचरियं, महापुराण और सिद्धान्त सग्रह में चौदह व जम्बूद्वीप प्रज्ञप्ति में  
पन्द्रह कुलकरो का उल्लेख मिलता है। संभवतः यह अन्तर वाचना भेद में हुआ  
हो। किन्तु गंभीरता से अध्ययन करने पर हम इस निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि-  
चौदह, पन्द्रह जो कुलकर हैं, उन में भी सात कुलकर आ जाते हैं, और वे ही  
मुख्य हैं। सातों के नाम सर्वत्र उपलब्ध हैं, अतः सात कुलकरो की दृष्टि से उन  
का अहिंसात्मक दण्ड नीति पर हम यहाँ विचार प्रस्तुत कर रहे हैं।

२ हाकारे मक्कारे, धिक्कारे चैव दण्डीन्द्रोः॥

बुद्ध तासि विसस, जहकम्म आणुपुब्बोए॥

—आवश्यक नियुक्ति, १६०

वाहन और चक्षुष्मान के समय 'हाकार' नीति, यशस्वी और अभि-  
चन्द्र के समय 'माकार' नीति तथा प्रसेनजित, मरुदेव और नाभि के  
समय 'धिवकार' नीति का प्रचलन हुआ ।

प्रथम तथा द्वितीय कुलकर के समय में मानव बहुत सीधे-साधे  
स्वभाव के और स्वच्छ प्रकृति वाले थे । उनके द्वारा किसी प्रकार  
का अपराध होने पर उन्हें इतना ही कहा जाता "हा"-अर्थात् तुमने  
यह क्या किया ? इसको वे बहुत बड़ा दण्ड समझते, और अपनी  
भूल स्वीकार कर नीति पथ पर आ जाते । समय के साथ मनुष्य की  
भावना में भी परिवर्तन आता है । जब हाकार नीति का प्रभाव क्षीण  
होने लगा, तब तीसरे और चौथे कुलकर के समय 'माकार' नीति का  
आविष्कार हुआ । 'मत करो' यह निषेधाज्ञा महान् दण्ड समझी  
जाने लगी और 'माकारनीति' के भी असफल हो जाने पर पाचवें,  
छठे तथा सातवें कुलकर ने 'धिवकार' नीति का आश्रय लिया ।  
अपराधी को धिवकार देते तो अपराधी पानी-पानी हो जाता और  
वह अपने को एक प्रकार से दण्डित-सा समझता । इस प्रकार खेद,  
निषेध और तिरस्कार तीनों दण्ड मृत्यु-दण्ड से भी अधिक प्रभाव-  
शाली सिद्ध हुए । आदि युग की दण्ड नीतियों के अन्वीक्षण से एक  
बात स्पष्ट हो जाती है कि मानव, सभ्यता के आदि युग में बहुत ही  
सरल, दयालु और निश्छल था, अपराध करते-करते उसकी वृत्ति  
अपराधी जैसी बनने लगी और क्रमशः वह धूर्त, क्रूर और अपराध-  
स्वभाव वाला बनता गया । अन्तिम कुलकर नाभि हुए हैं, जिन्होंने  
अपना कार्यभार अपने पुत्र ऋषभदेव को सौंप दिया । नि सन्देह  
ऋषभदेव ने राजनीति व समाज नीति को एक नया मोड़ दिया, और  
मानव सभ्यता के विकास की नई परम्परा का श्री गणेश किया ।

### भारतीय सस्कृति के आद्य संस्थापक

०

श्री ऋषभदेव भारतीय सस्कृति के आद्य संस्थापक थे । आपने  
अकर्मभूमि युग की वनवासी सभ्यता को समाप्त कर कर्मभूमि युग

३ पढ़मित्य विमल वाहण, चक्षुषम जसम चउत्यमभि चदे ।

ततो य पसेणइ, पुणमरुदेवे चेव नाभो य । —स्यानांग० ७

(ख) धावण्यस निपुंक्ति

के अनुरूप नूतन समाज की व्यवस्था का शिलान्यास किया। प्रकृति-प्रदत्त साधनों पर ही निर्भर न रह कर मनुष्य को अपने हाथों से श्रम करने का सन्देश दिया। साथ ही आवश्यक उद्योग धन्धों एवं कलाओं का शिक्षण-प्रशिक्षण भी प्रदान किया। भगवान् ऋषभदेव ने सर्व प्रथम सामाजिक क्रान्ति की। समाज को नई दिशा दी। उसके पश्चात् अध्यात्मवाद का मार्ग प्रदर्शित करके आत्म साधना की ओर उन्मुख हुए। ऋषभदेव भारतीय सस्कृति में प्रथम राजा, प्रथम मुनि, प्रथम केवली और प्रथम तीर्थंकर थे।<sup>४</sup> भगवान् ऋषभदेव का महत्त्व केवल जैन-परंपरा में ही नहीं है। वैदिक परंपरा में भी उनको विष्णु का अवतार मानकर उनकी पूजा-अर्चना की जाती है। श्रीमद्भागवत<sup>५</sup> मार्कण्डेय पुराण, अग्नि पुराण आदि में ऋषभदेव की जीवन रेखाएँ स्पष्ट अंकित हैं।

## आदि मानव का आहार

श्री ऋषभदेव के पूर्व भोग भूमि के मानव का आहार कन्द-मूल, पुष्प-फल और पत्र आदि था।<sup>६</sup> जन सख्या की उत्तरोत्तर अभिवृद्धि होने से जब कन्द-मूल पर्याप्त मात्रा में नहीं मिलने लगे, तब ऋषभदेव ने मानवों को कन्द मूल के अतिरिक्त जगली अन्नादि को हाथों में मसल कर साफ कर खाना सिखाया। पकाने के साधनों के अभाव में कच्चा अन्न दुष्पाच्य होकर मनुष्यों को उदर-पीडा देने लगा। तब मानवों ने भगवान् ऋषभदेव से प्रार्थना की और समस्या का समाधान मांगा। इस पर ऋषभदेव ने अन्न को पानी में भिगोकर मुठ्ठी व

४ (क) कल्पसूत्र, पुण्य विजय जी।

—सू० १६४ पृ० ५७

(ख) जम्बूद्वीप प्रज्ञप्ति।

५ भागवत, स्कन्ध ५

६. (क) आसी अ कन्दाहारा, मूलाहारा य पत्तहारा य।

पुष्प फलभोईणो ऽचि, य जइया किर कुलगरो उसभो ॥

—आवश्यक नियुक्ति गा० २०३

(ख) आव० मूलभाष्य गा० ५ हारिभद्रोय वृत्ति।

(ग) आवश्यक चूर्णि जिनदास गणी प० १५४।

बगल में दबाकर उष्ण करके खाने की राय दी।<sup>१०</sup> किंतु इससे भी समस्या का सही समाधान न हो सका। कुछ दिनों बाद अजीर्ण की व्याधि मानवों को फिर सताने लगी। इधर समय की अनुकूलता होने पर एक बार वृक्षादि के परस्पर सघर्ष से आग पैदा होती देखी गई। ऋषभदेव ने मिट्टी के पात्र में अन्न को अग्नि पर पकाकर खाने की प्रवृत्ति चलाई।<sup>११</sup>

श्री ऋषभदेव ने मानव जीवन को अधिकाधिक सात्त्विक बनाने के उपायों की खोज की और मासाहार से बचाने के लिए कृषि का आविष्कार किया। यह आविष्कार उस युगका एक बहुत बड़ा वैज्ञानिक चमत्कार था, और अहिंसा की तो यह एक सुदृढ़ नींव थी, जिसकी नींव पर आज हजारों लाखों वर्ष के इतिहास का सुरम्य-मनोहर प्रासाद अवस्थित है।

### आधुनिक इतिहासकारों की दृष्टि से

जैन परम्परा की मान्यतानुसार आदि युग का मानव मासाहारी नहीं, शाकाहारी था। जिसका दिग्दर्शन ऊपर की पक्तियों में हम कर चुके हैं। किन्तु आधुनिक इतिहास और अर्थ शास्त्र की दृष्टि से समाज के आर्थिक संगठन का इतिहास साधारण पाँच अवस्थाओं में विभाजित किया जाता है,<sup>१२</sup>—

(१) आखेट अवस्था.

(२) पशुचारण अवस्था

७ (क) आसी य पाणिघसी तिम्मिय तंदुल-पवालपुडभोई ।

हत्ययलपुडाहारा जइया किल कुलगरो उसभो ॥

घसेऊण तिम्मण घसणतिम्मणपवालपुडभोई ।

घसियतिम्मपवाले हत्यउडे कक्खसेए य ॥

—आव० नि० गा० २०६-२०७

(ख) आव० सू० हारिभद्रीयावृत्ति० सू० भा० ८ प० १३१।१

८. पक्खेवडहणमोसहिकहण निग्गमण हत्थिसीसम्मि ।

पयणारभपवित्ती ताहे कासीय ते मणुया ॥

—आव० नि० गा० २०६

९ उच्चतर माध्यामिक अर्थ शास्त्र,

—पृ० ४६, प्रो० सत्य देव

(३) कृषि अवस्था.

(४) हस्तकला अवस्था

(५) उद्योग अवस्था.

जब इस भूमि पर सभ्यता का सूत्रपात नहीं हुआ था, उसके पूर्व अर्धनग्न मानव जंगलो में, पहाड़ों में, कन्दराओं में और गुफाओं में निवास करता था। प्रकृति से जीवन निर्वाह के तत्त्व पर्याप्त परिमाण में उपलब्ध नहीं होने से क्षुधा से छटपटाने लगा। तब “बुभुक्षित किं न करोति पाप” के अनुसार मानव हाथों में तीर कमान लेकर जंगल में निकल पड़ता, और शिकार के द्वारा अपना जीवन निर्वाह करता था। पर सृष्टि पर जब सभ्यता के कुछ कुछ चिह्न प्रस्फुटित होने लगे और मानव ने अपनी बौद्धिक शक्ति का कुछ विकास किया तो वह मासाहार से हटकर वनस्पत्याहार की तरफ आकर्षित हुआ। प्रगति के कुछ और चरण आगे बढ़े, तथा कृषि का आविष्कार हुआ तो मानव ने अपने हाथों के तीर कमान दूर फेंक दिये और हल, हासिया लेकर वह मैदान में उतर पड़ा। सदियों से खून का प्यासा मानव अहिंसा के प्रतिष्ठान में श्रम की महत्ता को पहचानकर विश्व के सुनहरे प्राण में आगे बढ़ गया।





## २ | अहिंसा के इतिहास में निरामिषता:



जब मानव समाज में आसुरी वृत्ति चरमोत्कर्ष पर पहुँच जाती है, और हिंसा का विप्लव होने लगता है उस समय इस आर्यभूमि पर दिव्यदृष्टि वाले किसी न किसी नरपुंगव का जन्म होता है। वह नरपुंगव अपने प्रभास्वर-व्यक्तित्व के द्वारा समाज में फैली हुई आसुरी वृत्ति का दमन करता है।

धरती का आदि मानव जब गडबडाने लगा—सघर्ष और आक्रमण बढ़ने लगे, मनुष्य के मन में हिंसा-प्रतिहिंसा की भावनाएँ जाग्रत होने लगी, उस समय में अहिंसा के आद्यप्रणेता भगवान् ऋषभदेव ने अवतरित होकर मानव जाति के अव्यवस्थित जीवन को यथावत् मर्यादित एवं सस्कारित किया। कृषि के माध्यम से अन्नाहार का आविष्कार किया। क्रियात्मक अहिंसा के इतिहास में यह एक महत्त्वपूर्ण आलेख है। डा० कामता प्रसाद जैन ने 'विदेशी संस्कृतियों में अहिंसा' शीर्षक निम्बन्ध में तीर्थंकर कालीन हिंसा-अहिंसा के विकास का व्यौरा देते हुए बतलाया है कि "भगवान् ऋषभदेव के पश्चात् काल क्रम से २३ तीर्थंकर हुए हैं। वे भी अहिंसा धर्म के प्रचारक थे। ऋषभदेव से १८ तीर्थंकरों पर्यन्त अहिंसा धर्म का प्राबल्य रहा। किन्तु तीर्थंकर मल्ली और मुनिसुव्रत के काल में यहाँ आसुरी-वृत्ति का श्री गणेश हुआ। असुरों ने आकर अहिंसक ब्राह्मणों को भगाकर पशु यज्ञ करने की कुप्रथा को जन्म दिया, तभी से यहाँ हिंसा-अहिंसा का द्वन्द्व चला।" १०

सोलहवें तीर्थंकर भगवान् शान्तिनाथ ने मेघरथ राजर्षि के भव में एक कपोत की प्राणरक्षा कर विश्व को अहिंसा-प्रेम का पाठ पढ़ाया था। मौत के मुख से किसी प्राणी को बचाना यह धर्म का उच्चादर्श है। प्रस्तुत आदर्श के संरक्षणार्थ ही राजर्षि ने अपने शरीर के मांस को काट कर क्षुधापीडित व्याध को अर्पण कर दिया। किन्तु शरणागत कपोत की उपेक्षा नहीं की। करुणा के उस मसीहा ने प्राणी की ममता त्याग कर भी कपोत की जान बचाई।

प्रस्तुत घटनाचक्र में मासाहार का निषेध और अहिंसा धर्म की पुष्टि के ही सदर्शन होते हैं।

भगवान् अरिष्ट नेमि का जीवन तो अहिंसा के इतिहास का एक उज्ज्वल पृष्ठ रहा है। उन्होंने अपने विवाह प्रसंग पर होने वाले पशु-वध से दयार्द्र होकर सदा-सदा के लिए विवाह से ही मुख मोड़ लिया।<sup>११</sup> प्रज्ञाचक्षु पण्डित सुखलाल जी ने 'जैन संस्कृति का अन्तर हृदय' शीर्षक निबन्ध में भगवान् नेमिनाथ के जीवन तत्त्व पर प्रकाश डालते हुए लिखा है—“एक समय था जब कि केवल क्षत्रियो में ही नहीं, पर सभी वर्गों में मांस खाने की प्रथा थी। नित्य-प्रति के भोजन, सामाजिक उत्सव, धार्मिक अनुष्ठान के अवसरों पर पशु-पक्षियों का वध ऐसा ही प्रचलित और प्रतिष्ठित था जैसा आज नारियलो और फलों का चढ़ाना। उस युग में यादवजाति के प्रमुख राजपुत्र नेमि कुमार ने एक अजीब कदम उठाया। उन्होंने अपनी शादी पर भोजन के लिए कतल किए जाने वाले निर्दोष पशु-पक्षियों की अति-मूक वाणी से सहसा पिघल कर निश्चय किया कि वे ऐसी शादी न करेंगे जिसमें अनावश्यक और निर्दोष पशु-पक्षियों का वध होता हो। उस गभीर निश्चय के साथ वे सब की सुनी अनसुनी करके बारात से शीघ्र लौट आए, द्वारिका से सीधे गिरनार पर्वत पर जाकर उन्होंने तपस्या की। कौमार वय में विवाहार्थ प्रस्तुत सुन्दर राजकन्या का त्याग और ध्यान-तपस्या का मार्ग अपना कर उन्होंने उस चिर प्रचलित पशु-पक्षी वध की प्रथा पर आत्म-दृष्टान्त से इतना प्रहार किया कि जिससे गुजरात भर में और गुजरात के प्रभाव वाले दूसरे प्रान्तों में भी वह प्रथा नाम शेष हो गई। वह परंपरा वर्तमान में चलने वाली पिंजरापोलो की

लोकप्रिय सस्थाओं में परिवर्तित हो गई।”<sup>२</sup> यदुकुमार नेमिनाथ के पश्चात् भगवान् पार्श्वनाथ ने अहिंसा तत्त्व को विकसित करने के लिए एक दूसरा नया ही कदम उठाया। पञ्चाग्नि जैसी तामस तपस्या का खण्डन करते हुए प्रभु ने बतलाया कि वह तपस्या किसी काम की नहीं, जिसमें अनेको सूक्ष्म व स्थूल प्राणियों के जल जानेका कोई ज्ञान ही नहीं रहता। सद् असद् का कोई भान ही नहीं होता। ऐसी हिंसाजन्य तपस्या, तपस्या नहीं, निरा देह दण्ड है, उसमें आत्मविकास की कोई गुञ्जाइश नहीं है। इतना ही नहीं, प्रभु ने जन समाज को पाखण्ड-धर्म से सावधान किया और वास्तविक धर्म से परिचित कराकर जीवन के साथ उसका सम्बन्ध जोड़ा। इस प्रकार धर्म क्षेत्र में सदियों से फैले हुए अज्ञानतिमिर को दूर कर विवेक के प्रकाश से अहिंसा तत्त्व को जगमगाया।

यद्यपि सर्प की घटना को लेकर भगवान् पार्श्वनाथ को कर्मठ तापस व उनके अनुयायियों का कोप पात्र बनना पड़ा, फिर भी उन्होंने उसकी तनिक भी परवाह नहीं की, और हिंसाजन्य अज्ञान-तप की जड़ ही उखाड़ डाली। यह भगवान् पार्श्वनाथ की अपूर्व देन है कि आज भी जैनधर्म या उससे प्रभावित क्षेत्र में सर्पों के प्रति करुणा की वर्षा बरसती हुई दिखलाई पड़ती है, मानव सर्पों को नागदेवता के रूप में पूजने लगा है।

भगवान् पार्श्वनाथ के द्वारा विकसित अहिंसा की भावना ज्ञात-पुत्र भगवान् महावीर को विरासत में प्राप्त हुई। भगवान् महावीर और बुद्ध के युग का इतिहास तो बड़ा ही विचित्र रहा है। जब भारत के धर्म क्षेत्रों में यज्ञ यागादि के नाम पर पशुबलि और दास-प्रथा के रूप में शोषण का दौर चल रहा था, स्वार्थी, धर्मान्ध व रस-लोलुप व्यक्ति हिंसा को विशेष प्रोत्साहित कर रहे थे। “वैदिकी हिंसा हिंसा न भवति” यज्ञार्थं पशव सृष्टा “स्वर्गकामो यजेत” आदि आदि सूत्रों का निर्माण कर धर्म के नाम पर पशुओं का वेरहमी से वध किया जाता था। इस नृशस-हिंसा को वे अहिंसा का चोगा पहना देते थे। हिंसा, अहिंसा का नकाव पहनाकर खुले आम जनता के सन्मुख आने लगी। मानव के द्वारा मानव का तिरस्कार और अपमान देखकर वस्तुतः

मानवता अपमानित होने लगी, वह हजार-हजार आसुओं से सिसक उठी। उस समय भगवान् महावीर और तथागत बुद्धने अहिंसा में नये प्राण और नई चेतना का स्पन्दन भरने के लिए संपूर्ण मानव जाति को दया और करुणा का दिव्य-सन्देश दिया। सारे समाज में अहिंसक क्रान्ति की व्यापक लहर पैदा की। इतना ही नहीं, अपने धर्म प्रवचनों में खुल्लम-खुल्ला आम प्रचलित यज्ञों का खण्डन करते हुए कहा—

“धर्म का सम्बन्ध आत्मा की पवित्रता से है, मूक पशुओं का रक्त बहाने में धर्म कहा है? यह तो आमूलचूल भयकर भूल है, पाप है। जब आप किसी मरते जीव को जीवन नहीं दे सकते, तो उसे मारने का आपको क्या अधिकार है? पैर में लगा जरा-सा काँटा जब हमें बैचन कर देता है, तो जिनके गले पर छुरियाँ चलती हैं, उन्हें कितना दुःख होता होगा? यज्ञ करना बुरा नहीं है। वह अवश्य होना चाहिए। परन्तु ध्यान रखो, कि वह विषय-विकारों के पशुओं की बलि से हो, न कि इन जीवित देहधारी मूक पशुओं की बलि से। सच्चे धर्म यज्ञ के लिए आत्माको अग्निकुण्ड बनाओ, उसमें मन, वचन और कार्य के द्वारा शुभप्रवृत्ति रूप घृत उड़ेलो। अनन्तर तप-अग्नि के द्वारा दुष्कर्म का ईधन जलाकर शान्ति रूप प्रशस्त होम करो।”<sup>१३</sup> इस प्रकार भगवान् महावीर ने हिंसात्मक यज्ञों का विरोध कर अहिंसा तप आदि रूप यज्ञों का निरूपण किया।<sup>१४</sup> तथा प्रचलित मासाहार का सबल स्वर में घोर विरोध किया। विरोध की आवाज इतनी प्रचण्ड थी कि स्वार्थी—धर्मान्ध व्यक्ति अपने स्वार्थों पर होने वाले आघातों से आहत होकर कुछ समय के लिए कुलबुला उठे। किन्तु शान्ति के इस महान् देवदूत की एकाग्र तपस्या व उसकी अहिंसा परायण निष्ठा के सन्मुख एक दिन उन्हें नतमस्तक होना पड़ा। परिणामतः जो व्यक्ति मांस व यज्ञप्रिय थे, उनके शुष्क हृदयों में करुणा का अजस्र-स्रोत प्रवाहित हो उठा।

भगवान् महावीर और बुद्ध के पश्चात् तो अहिंसा भावना की जड़ भारत के मानस में इतनी अधिक गहरी जमी कि समस्त

१३ महावीर सिद्धान्त और उपदेश, पृ० २३ — उपाध्याय अमर मुनि

१४ तवो जोई, जीवो जोइठाण, जोगा सुया सरीर कारिसण,  
कम्मेहा सज्जम जोग सन्ती, होम हुणामि इसिण पसत्थ ॥

— उत्तराध्ययन सूत्र, अ० १३।२४

भारतीय धर्मों का वह हार्द बन बैठी। तात्कालिक बड़े-बड़े प्रभाव-शाली ब्राह्मण व क्षत्रियो को उसने अपनी और आकर्षित कर लिया। सामाजिक, धार्मिक आदि उत्सवों में भी अहिंसा ने अपना प्रभाव जमा लिया। सर्वत्र शान्ति का साम्राज्य फैल गया। भगवान् महावीर ने विश्व को जो अनेक प्रकार की देन दी है, उनमें अहिंसा सवन्धी यह देन सर्वोपरि है।

भगवान् महावीर तथा बुद्ध द्वारा उपदिष्ट अहिंसा और करुणा-तत्त्व को सम्राट् चंद्रगुप्त, अशोक तथा उसके पौत्र सम्राट् ने और अधिक प्रतिष्ठित एवं व्यापक बनाया, इतिहास जिसका साक्षी है। कलिंग-युद्ध में नर-रक्त को बहते देखकर अशोक का हृदय करुणाद्र हो उठा, और उसने भविष्य में युद्ध न करने का संकल्प कर लिया। अशोक ने अहिंसा और करुणा के संदेश को शिला लेखों द्वारा स्थान-स्थान पर उत्कीर्ण कराके प्रचारित किया। अशोक का पौत्र सम्राट् सम्राट् ने अहिंसा की भावना को अपने अधीनस्थ राज्यों तक ही सीमित नहीं रखा, वरन् राज्यों के सीमावर्ती-प्रदेशों में भी दूर-दूर तक फैलाकर उसका प्रबल प्रचार किया। बाहरवी सदी में आचार्य हेमचन्द्र ने गुर्जरपति सिद्धराज को अहिंसा की भावना ने प्रभावित कर एक बहुत बड़ा आदर्श उपस्थित किया। सिद्धराज के राज्य में जहाँ देवी-देवताओं के समक्ष नानाविध हिंसाएँ होती थी, वे हिंसाएँ सब रुक गईं। सिद्धराज का उत्तराधिकारी महान सम्राट् कुमारपाल भी अहिंसा में संपूर्ण निष्ठा रखता था। उसने अहिंसा-भावना का जितना विस्तार किया वह इतिहास में बेजोड़ है। उनकी दयार्द्रवृत्ति के लिए एक सुप्रसिद्ध जनश्रुति है कि—‘कुमारपाल अपने राज्य के अश्वों को पानी भी छान-छान कर पिलाया करता था,’ उस की ‘अमारि-घोषणा’ अत्यन्त लोकप्रिय बनी, जो अहिंसा-भावना की एक विशिष्ट द्योतक थी।

अहिंसा भावना के प्रचार में जहाँ अनेकों वरिष्ठ व्यक्तियों के हाथ अग्रसर रहे हैं, वहाँ निग्नन्थ परपरा के श्रमणों का भी इसमें विशेष श्रेय रहा है। वे हिमालय से कन्याकुमारी तक, अटक में कटक तक पदयात्रा करके, अनेक मुसीबतों व अनेक कष्टों को भेलकर, जन जन को अहिंसा का अमृत वाँटते रहे हैं। उनके अन्तर में प्रेम-पीयूष उठेनते

रहे हैं। अगणित व्यक्तियों को हिंसा-जनित मास-मदिरा के व्यसनो का परित्याग करवा कर उन्हें धर्माभिमुख किया है।

“जैसे शकराचार्य ने भारत के चारों कोनों पर मठ स्थापित करके ब्रह्माद्वैत का विजय स्तम्भ रोपा है, वैसे ही महावीर के अनुयायी अनंगार निर्ग्रन्थों ने भारत जैसे विशाल देश के चारों कोनों में अहिंसाद्वैत की भावना के विजय स्तम्भ रोप दिए हैं, ऐसा कहा जाय तो अत्युक्ति नहीं होगी। लोकमान्य तिलक ने इस बातको यों कहा था कि—“गुजरात की अहिंसा-भावना जैनो की ही देन है, पर इतिहास हमें कहता है कि अहिंसामूलक धर्मवृत्ति में निर्ग्रन्थ—सम्प्रदाय का थोड़ा बहुत प्रभाव अवश्य काम कर रहा है। उन सम्प्रदायों के प्रत्येक जीवन-व्यवहार की छानबीन करने से कोई भी विचारक यह सरलता से जान सकता है कि इसमें निर्ग्रन्थों की अहिंसा भावना का पुट अवश्य है।”<sup>१५</sup>

वस्तुतः निर्ग्रन्थ परंपरा के श्रमणों का अहिंसा के उत्कर्ष में विशेष अवदान रहा है। श्री हीरविजय सूरि ने भारत के मुगल-सम्राट अकबर को अपने प्रभाव में खींच कर अहिंसा का दिव्य सन्देश दिया और सम्राट से कुछ प्रमुख तिथियों पर ‘अमारि-घोषणा’ जारी करने का वचन भी प्राप्त किया। कई मासाहारी जातियों को अहिंसा धर्म में दीक्षित किया। भारत में बहुत-सी मासाहारी जातियाँ आज अहिंसक जीवन बिता रही हैं, इसका श्रेय अधिकांश में निर्ग्रन्थ सम्प्रदाय के श्रमणों को ही प्राप्त है।

मध्यकाल में कुछ ऐसे सत-महात्माओं की अवतरणा भी हुई है कि जिनका उपदेश, वाणी व रचना अहिंसा-दया का अमृत-कोष कहा जा सकता है। भारत की वायु में अहिंसा के जो परमाणु देखे जाते हैं, वे सब इन्हीं सत महात्माओं की देन हैं। भारत उनके उपकारों से उपकृत है।

महात्मा गांधी ने भारत में नवजीवन का प्राण स्पन्दित करने के लिए अहिंसा का ही आश्रय ग्रहण किया था। मैं समझता हूँ गांधी जी की सफलता का रहस्य भी अहिंसा ही है, और अहिंसा के

सहारे से ही वे एक बहुत बड़े राष्ट्र को सर्वतत्र स्वतत्र बना सके। इसमें कोई शक नहीं कि गांधी जी ने अहिंसा का राजनीति में प्रयोग करके भारत के अहिंसक वातावरण को और अधिक सजीव एवं व्यावहारिक बनाया है। यही नहीं, कहना चाहिए कि गांधी जी ने अहिंसा के इतिहास में एक नया पृष्ठ जोड़ा है। उन्होंने राजनीति के क्षेत्र में अहिंसा भगवती की प्रतिष्ठा करके उसके व्यवहार-क्षेत्र में भी उत्साहजनक अभिवृद्धि की है।

इस प्रकार अहिंसा का इतिहास भगवान् ऋषभदेव से लेकर वर्तमान गांधी युग तक सतत सात्विक गति से चलता रहा है। यह ठीक है कि उसके बीच-बीच में शिथिलता और रुकावटें अवश्य आती रही, किन्तु शिथिलता और रुकावटें उसे अपने पथ से विचलित न कर सकी। आज भारतीय अहिंसक समाज उन महापुरुषों का अत्यन्त कृतज्ञ है, जिन्होंने अपने प्राणों का उत्सर्ग करके दया और करुणा का सदेश दिया। वैवाहिक समारंभ का त्याग कर हजारों पशुओं को जीवन दान दिया। अहिंसात्मक तपस्या तथा अहिंसात्मक यज्ञ की साधना बतला कर विश्व को मासाहार एवं पशुबलि की धिनीनी परंपरा से बचाया और उन्हें निरामिषता की दिशा में बढ़ने की प्रबल प्रेरणा दी।



## ३ | प्रकृति की विकृति: मांसाहार



मांसाहार मानव प्रकृति से सर्वथा विरुद्ध है। वह किसी भी अवस्था में मानव के लिए उपयुक्त नहीं हो सकता। मांस-भक्षी पशुओं की शरीर रचना से मनुष्य के शरीर की रचना नितान्त भिन्न प्रकार की है। विशेषज्ञों के मतानुसार मनुष्य के उदर की रचना इस प्रकार की है कि वह मांस को पचाने के योग्य नहीं है। अतएव मांस खाने की जो प्रवृत्ति मानव में देखी जाती है, वह उसका नैसर्गिक रूप नहीं, किंतु विकृति-जन्य रूप है।

कभी कभी तो मानव को परिस्थितियों से विवश होकर भी मांस खाना पड़ता है। जैसे कि प्रसिद्ध विचारक उपाध्याय अमर मुनि ने लिखा है— “मांसाहार का अन्य कारणों के साथ-साथ एक मुख्य प्रयोजन यह भी रहता है कि ठंडे मुल्कों में, पहाड़ों और जंगली प्रदेशों में जो बहुसंख्यक मानव समाज रहता है, उसे अन्न उपलब्ध नहीं हो सकता, वहां खेती भी संभव नहीं लगती और वहां के वातावरण में मांस जैसी गर्मी देने वाली वस्तु के बिना काम नहीं चल सकता। इस समस्या का हल शाकाहार के द्वारा कैसे हो सकता है, इसके अनुसंधान का प्रयत्न नहीं हुआ। यह कमी हमें हमारी कमी माननी होगी।”<sup>१६</sup> ये कुछ स्थितियाँ होती हुए भी यह सर्वमान्य सिद्धान्त तो सभी को एक स्वर में स्वीकार करना ही होगा कि मानव निसर्गत मांसाहारी नहीं, शाकाहारी है। अनुभव से भी यह स्पष्ट है कि शिशु अवस्था में मनुष्य मुख्यतः दुग्ध एवं घृत का आहार करता है



और बड़ा होने पर वह ओदनादि अन्न का आहार करता है।<sup>१०</sup> प्रस्तुत गाथा के 'सप्पि' शब्द पर इतिहास महोदधि श्री कल्याण विजय जी ने टिप्पण देते हुए लिखा है—वर्तमान काल में भी बच्चों को जन्मते ही दूध तथा सर्पिष फाये में लेकर बच्चे के मुँह में डाला जाता है, इससे सिद्ध होता है कि मनुष्य का मुख्यभोज्य पदार्थ दुग्ध एव घृत ही है। परन्तु ये पदार्थ जीवन पर्यन्त सभी के लिए पर्याप्त नहीं, अतः बड़ा होने पर उनको अन्न खाना सिखाया जाता है।<sup>११</sup> वस्तुतः मानव का आहार दुग्ध व अन्न ही है। तभी तो अन्न की महत्ता बताते हुए उपनिषद्कार को कहना पड़ा—“अन्न वं प्राणा” अर्थात् अन्न ही प्राण है, जीवन है। इसके बिना मानव जीवन का टिकना संभव नहीं, अधिकाधिक अन्न उपजाना ही राष्ट्रीय व्रत माना है—  
अन्नं बहु कुर्वीत तद्व्रतम्।<sup>१२</sup>

इतिहास के भरोखे से !



यह तो सुविदित है कि मांसाहार का आम प्रचलन अनार्य लोगों के अतिरिक्त भारतवर्ष में कहीं नहीं था। अनार्य तथा विदेशियों के सपर्क से ही भारत में इस कुप्रथा को अधिक प्रश्रय मिला है। उनके दीर्घ-कालीन सपर्क सूत्र ने आर्य लोगों के मानस को विकृत बना डाला और मांस का खाद्य पदार्थ के रूप में खुल्लम-खुला प्रयोग किया जाने लगा। जो कि आर्य सस्कृति के विघात के लिए पूर्ण घातक सिद्ध हुआ है। इस सम्बन्ध में मुनि श्री कल्याण विजय जी के विचार मननीय हैं। आपने मांसाहार के प्रचलन का कारण बतलाते हुए स्पष्ट लिखा है—‘प्राण्यगमास’ खाद्य पदार्थ है, यह पहले कोई नहीं जानता था। परन्तु दुष्काल आदि विपन्न समय में संभ्य बस्तियों से दूर रहने वाले अनार्य लोगों ने पेट की ज्वाला शांत करने के लिए आरण्यक जानवरों को मार कर उनका मांस खाने की प्रथा चलाई, और इस प्रथा का शिकार करने वाले क्षत्रिय वर्ग को भी चेप

१७. डहरा समाणा खीर, सप्पि अणुपुवेण ।

बुद्धा ओषण

।

—सूत्रकृताङ्ग सूत्र

१८. मानव भोज्य मीमांसा पृ० ११

१९. ऐतरेय उपनिषद् ३।९

लग गया। जो कि पहले मानव-रक्षा के लिए केवल हिंस्र-पशुओं का ही शिकार करना उनके कर्तव्यों में सम्मिलित था, परन्तु डायोनिसस आदि विदेशी आक्रमणकारियों के सम्पर्क से यहाँ के क्षत्रिय लोग भी धीरे-धीरे मांस-मदिरा खाना सीख गये थे, फिर भी आर्य जातियों में यह पदार्थ सर्वमान्य कभी नहीं हो सका।”

“वैदिक धर्म के सर्वाधिक प्राचीन ग्रन्थ-‘ऋग्वेद’ में पशु यज्ञों तथा ब्राह्मणों को मांस खाने का अधिकार नहीं है। वेदों का अनुशलीन करने वाले ब्राह्मण भी अश्वमेध करते और उसका मांस खाते थे, यह कथन कोई सत्यता नहीं रखता।”<sup>१०</sup> इतिहास के भरोसे से देखने पर यह भी ज्ञात होगा कि उत्तर भारत सदा से सभ्य आर्यों से बसा हुआ था, और वह पूर्ण शाकाहारी था। यह तथ्य भारत वर्ष का भ्रमण करने वाले विदेशी यात्रियों ने जो अपनी यात्रा के सस्मरण उट्टकित किए हैं, उनसे स्पष्ट हो जाता है। “ग्रीकयात्री मेगास्थनीज जो चन्द्रगुप्त मौर्य की राज-सभा में राजदूत के रूप में वर्षों तक रहा था, और उत्तरीय भारत के अनेक देशों का भ्रमण किया था, उसके यात्रा विवरण से भी उत्तर भारत में आर्यों की प्रधानता और वनस्पत्याहार की मुख्यता थी। उसके वृत्तान्तों के अनुसार वहाँ पहाड़ी अनायों को छोड़ का नागरिक लोग खास प्रसंग के बिना मांस-मदिरा कर उपयोग नहीं करते थे।”

बौद्धयात्री फाहियान, जो ईसा की पाँचवीं शताब्दी के लगभग भारत में आया था, वह उत्तर भारत के सीकाश्य देश के विषय में लिखता है—

‘देशभर में कोई मासाहारी नहीं है। नहीं कोई मादक द्रव्यों का उपयोग करता है। वे प्याज और लहसुन नहीं खाते। केवल चाडाल लोग ही इस नियम का उल्लंघन करते हैं। वे सब बस्ती के बाहर रहते हैं। और अस्पृश्य कहाते हैं। इनको कोई छूता भी नहीं, नगर में प्रवेश करते समय लकड़ी में कुछ सकेत और आवाज करते हैं। जिसको सुनकर नागरिक हट जाते हैं। इस देश के लोग सुन्नर नहीं पालते। बाजार में मांस और मादक द्रव्य की दुकानें भी नहीं हैं।

व्यापार हेतु यहाँ के निवासी कौड़ी का व्यवहार करते हैं। केवल चडाल मात्र ही मास, मछली मारते और शिकार करते हैं।”<sup>२१</sup>

## वैदिक परंपरा में



भारत वर्ष की प्राचीन सभ्यता के इतिहास के अनुसार वेद-कालीन यज्ञ भी बहुत सीधे-सादे होते थे, उनमें जीवित प्राणियों की आहुति नहीं दी जाती थी, और न देवता ही मास-भक्षण करते थे। वे ‘ब्रीहि’-यवादि से सन्तुष्ट हो जाते थे। इतिहासकार लिखते हैं—

‘वैदिक काल में जौ और गेहूँ खेत की खास पैदावार और भोजन की खास वस्तु जान पड़ती है। ऋग्वेद में अनाज के जो नाम मिलते हैं, वे कुछ सन्देह उत्पन्न करने वाले हैं, क्योंकि पुराने समय में जो उनका अर्थ था वह आजकल बदल गया है। आजकल संस्कृत में ‘यव’ शब्द का अर्थ केवल ‘जौ’ है, पर वेद में इसी शब्द का मतलब गेहूँ और यव से लेकर अन्नमात्र से है। इसी तरह आजकल ‘धान’ शब्द का अर्थ कम से कम बँगाल में चावल से है, पर ऋग्वेद में यह शब्द भुने हुए जौ के लिए आया है जो कि भोजन के काम में आता था, और देवताओं को भी चढ़ाया जाता था।”

“ऋग्वेद में ब्रीहि चावल का उल्लेख नहीं है। हम लोगों को इन्हीं अनाजों से बनी हुई कई तरह की रोटियों का भी वर्णन मिलता है, जो खाई जाती थी, और देवताओं को भी चढ़ाई जाती थी। ‘पक्वि’ (पच-पकाना) का अर्थ है ‘पकी हुई रोटि’ इसके सिवाय कई दूसरे शब्द जैसे पुरदास (पुरोडाश) ‘अपूप’ और ‘करम्भ’ आदि शब्द भी पाये जाते हैं।”<sup>२२</sup>

इस प्रकार मान्य वैदिक ग्रन्थों का पर्यवेक्षण करने से भी हम इसी निष्कर्ष पर पहुँचते हैं कि देव और मानव का भोजन घृत तथा दुग्ध एवं वनस्पतिजन्य पदार्थ ही रहे हैं।



२१ फाहियान, पृ० २६-२७

—मानव-भोज्य-मीमांसा में उद्धृत

२२ प्राचीन-भारतवर्ष की सभ्यता का इतिहास

—प्र० भा० प्रक० वैदिक काल १ काण्ड

## ४ | मांसाहारी प्राणी और मानव

शरीर-शास्त्रियों का मत है कि मानव शरीर की रचना और उसकी प्रकृति दुग्धपायी प्राणियों से काफी मिलती जुलती है, अतः मांसाहारी प्राणियों से वह बिल्कुल भिन्न पड़ता है। मांसाहारी जीवों को जन्म काल से जिस प्रकार के तीक्ष्ण नाखून व दाँत होते हैं, वैसे मानव के नहीं होते। मांसाहारी जीवों के दाँत टेढ़े-मेढ़े होते हैं, किन्तु मानव के दाँत बिल्कुल सीधे और चपटे होते हैं। मानव की पाचन शक्ति (जठराग्नि) इतनी तेज नहीं कि वह कच्चे मांस को आसानी से पचा सके, जबकि हिंस्र जीव उसे सहज ही पचा लेते हैं। सिंह, चीता, व्याघ्र और विलाव आदि मांसाहारी जीव जिह्वा से लप्-लप् करके पानी पीते हैं, किन्तु मानव जिह्वा से नहीं, होठों से पीता है। प्रोफेसर विलियम लारेस एफ० आर० एस० ने बतलाया है—‘मांसाहारियों की आँखें निरामिष भोजियों से भेद रखती हैं, मांसाहारी जानवरों की नेत्रज्योति सूर्य का प्रकाश सहन नहीं कर सकती। लेकिन वे रात को दिन की भाँति देख सकते हैं। रात को उनकी आँखें दीपक के समान अङ्गारों की तरह चमकती हैं। परन्तु मनुष्य दिन को भलीभाँति देख सकता है। सूर्य का प्रकाश उसका उसकी नेत्रज्योति का विधातक नहीं, बल्कि सहायक है, और मनुष्य की आँखें रात को न तो चमकती हैं और न प्रकाश के बिना देख सकती हैं।’

मांसाहारी जीव का बच्चा जब पैदा होता है, तब उसकी आँखें बहुत दिनों तक बन्द रहती हैं। किन्तु निरामिष भोजी के बच्चे पैदा होते ही थोड़ी देर में आँखें खोल देते हैं।’

‘मांसाहारी जानवरों को गर्मी भी सहन नहीं होती। वे थोड़े

परिश्रम से थक कर हार जाते हैं, लेकिन मनुष्य गर्मी बरदाश्त कर सकता है और थोड़े-से काम से हार नहीं जाता ।’

मासाहारी जीवों के शरीर से अधिक परिश्रम और दौड़-धूप के बाद भी पसीना नहीं निकलता, विपरीत इसके मनुष्य एवं निरामिषाहारी जीवों को अधिक श्रम का कार्य करने पर पसीना आ जाता है ।”<sup>२३</sup>

राष्ट्रपिता गांधी जी ने एक स्थान पर अपनी विचार श्रेणी प्रस्तुत करते हुए लिखा है—‘शरीर-रचना को देखने से जान पड़ता है कि कुदरत ने मनुष्य को वनस्पति खाने वाला बनाया है । दूसरे प्राणियों के साथ अपनी तुलना करने से जान पड़ता है कि हमारी रचना फलाहारी प्राणियों से बहुत अधिक मिलती है । अर्थात् बन्दरो से बहुत ज्यादा मिलती है । फाड़ कर खाने वाले शेर, चीते आदि जानवरों के दात और दाढ़ों की बनावट हम से और ही प्रकार की होती है । उनके पंजे के सदृश हमारे पंजे नहीं हैं । साधारण पशु मासाहारी नहीं हैं, जैसे गाय बैल । हम इन से कुछ मिलते हैं । परन्तु घास आदि खाने के लिए आरे जैसी आँते उन की हैं, वैसी हमारी नहीं है । इन बातों से बहुत से शोधक ऐसा कहते हैं कि मनुष्य मासाहारी नहीं है । रसायन-शास्त्रियों ने प्रयोग करके बतलाया है कि मनुष्य के निर्वाह के लिए जिन तत्त्वों की आवश्यकता है, वे सब फलों में मिल जाते हैं । केले, नारंगी, खजूर, अजीर सेव, अनन्नास, बादाम, अखरोट, मूँगफली, नारियल आदि में तन्दुरुस्ती को कायम रखने वाले सारे तत्त्व हैं । इन शोधकों का मत है कि मनुष्य को भोजन पकाने की कोई आवश्यकता नहीं है । जैसे और प्राणी सूर्य के ताप से पकी हुई वस्तु पर तन्दुरुस्ती कायम रखते हैं, वैसे ही हमारे लिए भी होना चाहिए ।”





भारत वर्ष हजारों लाखों वर्षों से विश्व को शाकाहार का दिव्य सन्देश देता रहा है। यही कारण है कि आज अहिंसा के सम्बन्ध में सूक्ष्मतम चिन्तन करने वाले तथा शाकाहारी जीवन बिताने वाले व्यक्ति भारत में सबसे अधिक मिलते हैं। शाकाहार का प्रयोग भारत-वर्ष की संस्कृति में महत्वपूर्ण और गौरवपूर्ण अध्याय है। सभ्यता के आदि संस्कर्ता भगवान् ऋषभदेव का शाकाहार की परंपरा में विशेष अवदान रहा है। कृषि कर्म के माध्यम से मांसाहार के स्थान पर शाकाहार की प्रवृत्ति को प्रोत्साहन देकर उन्होंने विश्व को एक महान् देन दी है। उनका यह उपकार अविस्मरणीय है। किन्तु खेद है कि शाकाहार का महान् सिद्धान्त विश्व में अधिक व्यापक न बन सका। जबकि आवश्यकता इस बात की थी कि यह सिद्धान्त विश्वव्यापी होकर जन-जन के मन का आकर्षण केन्द्र बनता, पर यह नहीं हो सका। यदि यो कह दें तो अतिशयोक्ति नहीं होगी कि इस युग में तो इस सिद्धान्त का विकास न होकर प्रतिदिन ह्रास ही होता जा रहा है। अब भी समय है, भारत के जो शाकाहारी हैं, वे अहिंसा के प्रत्यक्ष प्रयोग द्वारा मांसाहारी जन-समाज को शाकाहार की ओर आकर्षित करें, उनके जीवन में अहिंसा की आस्था जगाएँ, खोई हुई चेतना का पुनः सम्पादन करें। निराश होना मनुष्य का धर्म नहीं है। कहा भी है—

“जो सोये सपनों के तम में, वे जायेंगे यह सत्य बात।

देखा जिसने जीवन निशीथ, वह देखेगा जीवन प्रभात ॥”

उपाध्याय श्री अमर मुनि जी महाराज की भाषा में—“उन पर जिम्मेदारी है जो स्वयं शाकाहारी होते हुए भी मांसाहारियों को

शाकाहारी होने के लिए प्रभावित न कर सकते। शाकाहारियों का कर्तव्य है कि वे शाकाहार की उपयोगिता पर नई खोज करते, तथा उसके अनुसार यह सिद्ध कर देते कि मासाहार न केवल निरर्थक और अनावश्यक है—बल्कि हानिप्रद भी है। मासाहार के बिना भी इस ससार की खाद्य समस्या का हल हो सकता है। इस तरह यदि क्रियात्मक ढंग से मासाहार के विरुद्ध वातावरण तैयार किया होता तो निश्चय ही ससार के बहुसंख्यक लोग शाकाहार की वास्तविकता का तत्त्व समझ लेते।<sup>१२४</sup>

### शाकाहारियों का कर्तव्य

७

शाकाहार की प्रतिष्ठा के लिये शाकाहारियों का यह कर्तव्य है कि वे अनावश्यक आरंभ-समारंभ तथा परोक्ष हिंसाजन्य प्रवृत्तियों से बचे। आज हिंसा की कई ऐसी प्रवृत्तियाँ चल रही हैं, जिन पर विचार व अनुसंधान करना आवश्यक ही नहीं, वरन् अनिवार्य भी है। बिना उस अनुसंधान के मासाहारी तथा निरामिषभोजी दोनों समान रूप से उस निर्मम हत्या के साक्षीदार होते हैं, जो शाकाहारी के लिए बिल्कुल त्याज्य है। आज कितने ही जीवित पशुओं को मार कर उनके अवयव दवाई आदि के रूप में काम में लिये जाते हैं। कितने ही जीवित पशुओं का चर्म फैशन का सामान बनाने में काम लिया जा रहा है। सम्प्रति बाजारों में जो नूतन फेशनेबुल घड़ी के पट्टे, मुलायम जूते और लेदर बैग आदि मिलते हैं वे सभी जीवित पशुओं को मारकर उनके चमड़े से बनाये जाते हैं। इस सम्बन्ध में यह भी मुना जाता है कि कोमल नाजुक चमड़े की जितनी भी वस्तुओं का निर्माण होता है वह अधिकांश जिन्दी गायों के गर्भाशय से निकाल कर नवजात बछड़ों को मार कर ही होता है। क्या आज का प्रगतिशील कहलाने वाला तथा शाकाहार को प्रश्रय देने वाला मानव उपयुक्त ढंग की क्रूरतापूर्ण हत्या द्वारा निर्मित वस्तुओं का प्रयोग कर सकता है? यदि प्रयोग करता है तो क्या, वह अपने को पूर्ण शाकाहारी कहलाने के गौरव से गौरवान्वित हो सकता है? नहीं, कदापि नहीं।

जिस देश में शाकाहार के प्रचार-प्रसार की लम्बी चौड़ी चर्चाएँ चलती हैं, और जो देश अपने को अहिंसा का प्रहरी कहता है, उसी देश की सरकार स्वयं जनता को मासाहार की ओर ले जा रही है, यह कितने परित्याप का विषय है ? जो शासन सदियों से आर्य सत्कारों में पला-पुसा है, वह आज मुर्गी पालन, मछली पालन तथा वैज्ञानिक ढंग के कत्तलखाने खोलने की योजनाएँ बना रहा है, तथा ऋषि-महर्षियों के द्वारा बतलाई हुई हजारों वर्षों की आत्मोपम्य की साधना पर पानी फेर रहा है । क्या यह आश्चर्यजनक नहीं है ? आश्चर्य ही नहीं, पर इस बात का अत्यन्त खेद भी है कि भारतीय सरकार विदेशी सरकारों द्वारा चलाई जाने वाली योजनाओं की भोड़ी नकल कर अपनी आर्य सस्कृति के मुख पर कालिख पोतने का काम कर रही है । ऐसी स्थिति में निरामिषभोजी जनता को जाग्रत होना है, तथा भारतीय सरकार को अहिंसात्मक विद्रोह द्वारा बाध्य करके शाकाहार के पथ को प्रशस्त बनाना है ।

## शाकाहार की व्यापकता



सामान्य रूप से मासाहार विश्व के सभी धर्मों में निषिद्ध है । यदि कुछ धर्मावलम्बी मासाहार का प्रयोग करते हैं, तो वे निश्चित रूप से अपने धर्माचार्यों और धर्मप्रवर्तकों की आज्ञा का उल्लंघन करते हैं । यह तो निश्चित है कि शाकाहार का प्रचार-प्रसार भारत वर्ष में ही नहीं, बल्कि अन्य भूखंडों में भी रहा है, और वह भी समस्त कालों में रहा है । श्री शिवचन्द्र कोचर ने 'मनुष्य जाति का सर्वोत्तम आहार-शाकाहार' शीर्षक निबन्ध में बतलाया है—'ग्रीस देश के प्रसिद्ध दार्शनिक विद्वानों—पिथागोरस, इम्पीडोक्लिस, प्लेटो, सोक्रेटिस, ओविड, सेनेका, पोर्फिरी, प्लूटार्क आदि ने तथा आरिजेन, टर्ट्यूलियन, क्रिसोस्टोम तथा अलेक्जेंड्रिया के क्लीमेन्ट जैसे ईसाई धर्म गुरुओं ने भी शाकाहार का प्रतिपादन किया है । भारतवर्ष के महान् सम्राट अशोक ने अपने विशाल साम्राज्य में स्थान-स्थान पर इस आशय के शिलालेख उत्कीर्ण करवाये थे कि कोई व्यक्ति किसी प्राणी की हत्या न करे । महान् मुगल सम्राट अकबर ने भी आदेश दिया था कि उसके साम्राज्य में विशेष पर्वों के अवसरों पर किसी प्रकार का प्राणि-



वध न किया जाय । ससार के प्रसिद्ध विद्वान् स्वीडनबोर्ग, टालस्टाय वाल्टेयर, मिल्टन, वेस्ले आइजक, न्यूटन, बूथ, पिटमैन, बर्नार्डशा इत्यादि शाकाहारी थे, और उन्होंने अपनी रचनाओं में शाकाहार का पूर्णरूपेण प्रतिपादन किया है ।<sup>१२५</sup>

मासाहार के सम्बन्ध में बहुत से व्यक्तियों की यह धारणा है कि मासाहार से शक्ति बढ़ती है, वह शक्ति का अमित स्रोत है । किन्तु उनकी यह धारणा अवैज्ञानिक है । इसका उत्तर सर टी० लोडर ब्र टन के शब्दों में इस प्रकार है—“मासाहार शक्ति प्रदान करने के बदले निर्बलता का शिकार बनाता है । और उससे जो ‘नाइट्रोजिनस’ पदार्थ उत्पन्न होता है, वह स्नायु जाल पर जहर का काम करता है । आज कई डाक्टरों तथा वैज्ञानिकों ने परीक्षण के द्वारा यह सिद्ध कर दिया है कि मास की अपेक्षा फल तथा शाक भाजी एवं गोदुग्ध में अधिक पोषकतत्त्व पाये जाते हैं । जिन का प्रयोग—शक्ति, स्फूर्ति तथा बुद्धिबल आदि सभी दृष्टि से उपयुक्त-लाभप्रद है । मास में इनका अभाव पाया जाता है । साथ ही इससे नानाप्रकार की हानियाँ भी होती हैं । शाकाहारी मनुष्य में उदारता, सहनशीलता तथा धैर्य प्रभृति गुण जितने अशो में अधिक पाये जाते हैं उतने मासाहारी मनुष्य में नहीं ।

विश्व इतिहास पर नजर डालने से दो बातें स्पष्ट हो जाती हैं कि—मास मनुष्य का प्राकृतिक भोजन कभी नहीं रहा है । मानव शरीर के लिए उसकी न कोई आवश्यकता है और नहीं कुछ उपयोगिता । दूसरी बात—ससार में जितने भी महान् प्रतिभाशाली पुरुष हुए हैं, वे लगभग शाकाहारी थे । बड़े से बड़े वैज्ञानिक, विचारक, साहित्यकार और महापुरुष हुए हैं वे सभी शाकाहार में विश्वास रखते थे ।

मनुष्य में मानवीय गुणों की उद्भावना के लिए यह आवश्यक है कि सर्वप्रथम उसे शाकाहार के मार्ग पर लाया जाय ।

विद्वानों की दृष्टि में मांसाहार

:

पण्डित मदनमोहन मालवीय ने मासाहार का विरोध करते हुए

एक स्थान पर लिखा है—‘पहले राक्षस लोग मनुष्य का मास खाते थे, अब मनुष्य पशुओं का मास खाते हैं, यह सब से बड़ा पाप है।’

प्रो० एच० शाफ होभेन का अभिमत है कि—‘मास खाने का स्वभाव यह कोई मनुष्य की मूल प्रेरणा नहीं है।’

डाक्टर सिल्वेस्टर ग्रीहास का कथन है कि—‘शरीर सम्बन्धी बनावट के मुकाबले की विद्या सिद्ध करती है कि मनुष्य स्वाभाविक रीति से फल-फल, बीज, मेवा और अनाज के ऊपर निर्वाह करने वाला प्राणी है।

प्रो० सर चार्ल्स बेल, एफ० आर० एस० का अभिप्राय है कि—‘मेरा ऐसा अनुमान है कि इस भाति कथन करने में जरा भी आश्चर्य नहीं है कि बनावट के साथ सम्बन्ध रखने पर एक दृष्टान्त सिद्ध कर देता है कि मनुष्य मूल से ही फल खाने वाले प्राणी के रूप में उत्पन्न हुआ था। यह मत दाँतो और पाचन करने वाले अङ्गों की बनावट पर से तथा चमड़ी की रचना के ऊपर से प्रधानतः निर्धारित किया गया है।’

डॉ० हेग का वक्तव्य है कि—‘मास और शराब के सेवन से मनुष्य की स्नायुएँ इतनी कमजोर बन जाती हैं कि वह जीवन से निराश होकर आत्महत्या करने के लिए भी तैयार हो जाता है। उसकी विचार-शक्ति नष्ट प्रायः हो जाती है। इंग्लैण्ड में ज्यादा आत्म-हत्याओं का कारण मासाहार ही है।’

डॉ० एस० टी० क्लाउटसन एम०डी० के विचारानुसार पशुओं का आहार क्षेत्र परिमित होता है। सिंह आदि ज्यादातर वनचरो को ही खाते हैं। किन्तु सृष्टि का सर्वश्रेष्ठ प्राणी मानव—कुत्ता, बिल्ली, चूहा, सर्प, भेड़, बकरा, गाय, बेल, सूअर आदि सभी को खा जाता है। इस दृष्टि से मानव गया बीता है, पशुओं से भी।’

श्री दयानन्द सरस्वती ने तो मासाहारियों की वृत्ति पर एक गहरी चोट करते हुए कहा—‘हे मासाहारियों ? जब अमुक समय के बाद पशु नहीं मिलेंगे तब तुम मनुष्यों के मास को भी नहीं छोड़ोगे क्या ?’

सिक्ख धर्म के प्रवर्तक गुरु नानक साहब का फरमान है कि—‘कपडे पर लोह का दाग पड़ने से शरीर अपवित्र माना जाता है, तो यह खन-लोह पेट में जाने से चित्त निर्मल कैसे हो सकता है ?’

पैगम्बर मुहम्मद साहब का कथन है कि—‘हमने स्वर्ग से मेह बरसाया, जिससे बाग पैदा हुए और अनाज की फसल पैदा हुई और खजूरों से लदे हुए मोटे लम्बे वृक्ष उत्पन्न हुए जो मनुष्य के लिए भोजन होंगे ।’<sup>२५</sup>

‘सब प्रकार का मास दयावान के लिए अभक्ष्य है । जो सर्व प्राणियों को अपने समान जानने वाला है, वह इन सब प्राणियों के वध से उत्पन्न हुए मास को कैसे भक्ष्य समझेगा ।’<sup>२६</sup>

महात्मा जरथुश्त ने भी कहा है—‘प्रत्येक व्यक्ति को प्रत्येक प्राणी का मित्र होना चाहिए । दुष्ट व्यक्ति जो अनुचित रूप से पशुओं और भेड़ों तथा अन्य चौपायों की घोर हत्या करता है, उसके अवयव नष्ट किये जाएँगे ।’<sup>२७</sup>

जैन धर्म के अन्तिम तीर्थंकर भगवान् महावीर ने चार कारण नरक गति में उत्पन्न होने के बतलाए हैं, उनमें चौथा कारण मांस-हार है । पचेन्द्रिय प्राणी का मास खाने वाला व्यक्ति नरक गति का बन्ध करता है ।<sup>२८</sup>



२५ कुरान, सूरफाफ ६, ११ ।

२६ लकावतार सूत्र ।

२७ धार्देविरफ १७४-१६२ ।

२८ एव खलु चउहि ठाणेहि जीवा णेरइत्ताए कम्म पकरेंति,  
महारभयाए, महापरिगहयाए,  
पचिदियंवहेणं, कुणिमाहारेण ।



मानव जीवन के लिए - मासाहार की क्या उपयोगिता है ? यह बात आज वैज्ञानिक परीक्षणों का विषय बना हुआ है । अनेक स्थानों पर इस प्रकार के परीक्षण हुए हैं और उनके जो परिणाम आये हैं, वे यह स्पष्ट उद्घोषित कर रहे हैं कि मानव शरीर के पोषण एवं विकास के लिए मास अनावश्यक ही नहीं, बल्कि हानिकारक है ।

सन् १९०५ में लंडन ब्रेजिटरीअन सोसाइटी की सेक्रेटरी कुमारी एफ० ड० निकल्सन ने कुछ बालकों को ६ महीने तक निरामिष भोजन कराया था । उसी समय लंडन काउन्टी काउन्सिल द्वारा उतने ही बालकों को सामिष-भोजन करवाया गया । ६ महीने के पश्चात् दोनों दलों के बालकों का डाक्टरी परीक्षण हुआ । उस परीक्षण से सिद्ध हुआ कि मास खाने वाले बालकों की अपेक्षा शाकाहारी बालक अधिक तेज, स्वस्थ व बलिष्ठ हैं । तब से लंडन काउन्टी काउन्सिल की प्रार्थना पर उसकी देख-रेख के नीचे ब्रेजिटरीअन एसोसिएसन द्वारा लंडन के हजारों असहाय गरीब बालकों को निरामिष भोजन देने की व्यवस्था की गई ।

डा० जोशिया आल्डफील्ड डी० सी एम ए एम आर सी, एल आर सी पी सीनियर फिजिसियन, मारगेरेट हास्पिटल, ब्राह्मले ने बताया है—‘मानुष प्राकृतिक भोजन है । इसीलिए शरीर में अनेक प्रकार के उपद्रव पैदा करता है । आजकल का सभ्य समाज इस मास के खाने से कैंसर, क्षय, ज्वर, पेट के कीड़े आदि भयानक रोगों से, जो एक मनुष्य से दूसरे मनुष्य में फैलते हैं, बहुत—अधिक पीड़ित होता है । इसमें कोई—आश्चर्य नहीं कि मासाहार उन भयानक रोगों

के कारणों में से एक कारण है जो सौ में निन्यानवे को सताते हैं।<sup>२९</sup>

ऐसे सिलपेस्टर, ग्रेहम, ओ० एस० फौल्डर०, जे० एफन्यूटन, जे० स्थिम, डा० ओ० ए० अलकूट हिडककलेण्ड, चीन, लेम्बवकान टूजी, ओलास, पेम्बरटर्न, हाईटेला आदि विश्वमान्य डाक्टरों ने अनेक सुदृढ़ प्रमाणों से यह सिद्ध किया है कि 'मास, मछली के खाने से हमारा शरीर व्याधि मन्दिर बन जाता है। यकृत, राजयक्ष्मा, मृगी, प्रदर, वातरोग-सधिवात, गठिया आदि तथा नासूर एवं क्षय रोग मास खाने से उत्पन्न होते हैं और बढ़ते हैं।

इन अनुभवी डाक्टरों ने प्रत्यक्ष उदाहरणों के द्वारा यह सिद्ध किया है कि—मास, मछली खाना छोड़ देने से कुछ विशेष रोग स्वतः ही नष्ट हो जाते हैं, और मानव शरीर हृष्ट-पुष्ट बन जाता है। डा० एस० ग्रेहमन, डब्ल्यू एस० फूलर, डा० पार्मली लेम्ब, क्वानिस्टर वेलर, जेपोर्टर, ए० जे० नाइट और जे० स्मिथ इत्यादि डाक्टर स्वयं मास खाना छोड़ देने पर यक्ष्मा, अतिसार, अजीर्ण और मृगी रोगों से वियुक्त होकर स्वस्थ एवं सबल बने हैं।

अपने अनुभव के आधार पर उन्होंने अन्य रोगियों से भी मास छड़वाकर उन्हें स्वस्थ व तन्दुरुस्त बनाया है। कई डाक्टरों ने तो अपने परिवार में भी मासाहार का बहिष्कार कर दिया है।<sup>३०</sup>

डा० लीओ नार्ड विलियम्स का कथन है कि—'सुधरी हुई मास खाने वाली प्रजा में ८५ प्रतिशत छोटे से बड़े तक गले की बीमारियों एवं आंतों की व्याधियों से दुःख पा रहे हैं। इस कष्ट का मूल कारण मासाहार ही है। मास को चबाते वक्त उसके छोटे-छोटे रेशे दाँतों की सन्धियों में भर जाते हैं, जहाँ वे सड़ा करते हैं। चूँकि दाँत साफ करने के चालू रिवाजों से वे बाहर निकलते ही नहीं। इसके साथ-साथ दाँत भी सड़ते हैं, और पायरिया जैसे खतरनाक दन्त-रोग उत्पन्न हो जाते हैं।

मि० आर्थर अन्डर वुड का कहना है कि इंग्लैंड और अमेरिका आदि में जहाँ पर मासाहार का प्रचलन है—वहाँ उन देशों में १५०

वर्ष पहले की अपेक्षा दात के रोग दशगुने बढ़ गये हैं। इस सम्बन्ध में मि० थॉमस जे० रोगन लिखते हैं कि—ब्रिटिश डेंटल एसोसिएशन की योजनानुसार स्कूल के विद्यार्थियों के दाँतों का परीक्षण करने पर ज्ञात हुआ कि १०,५०० में से ८६२५ दाँत के रोगी हैं। उसका कारण नीरोगी भोजन का अभाव है।

डा० पोल कार्टन कहते हैं कि—डॉक्टरी अनुभव से यह प्रमाण सिद्ध हो चुका है कि मांस की खुराक डिस्पेसिया, एपेन्डीसाइटिस आदि दर्दों को उत्पन्न करने में अग्रतम स्थान रखती है। टाइफाइड, सग्रहणी इत्यादि रोगों को बढ़ाता है और क्षय एवं नासूर सदृश प्राणघातक रोगों के जन्तुओं को शरीर में प्रविष्ट होने में सहायक होता है।

डा० कोभन्स बेली ने जाहिर किया है कि—‘वर्तमान समय में एपेन्डीसाइटिस एक सामान्य दर्द हो रहा है, और उसका कारण हम लोगों की खाने पीने की कुप्रथा है।’ वे कहते हैं कि—‘पशु-पक्षियों के मांस में एपेन्डीसाइटिस के जन्तु होने से शरीर में रहे हुए मांस को उसका चप लगता है।’

डा० शेम्पोनीजर को यह ज्ञात हुआ था कि—‘रुमानिया के २०,००० रोगी जो अन्न, फल, शाक पर निर्वाह करते हैं, उनमें से सिर्फ एक व्यक्ति को ही इस दर्द ने सताया था। परन्तु मांसभक्षी रोगियों में से हर २२१ मनुष्य के पीछे एक मनुष्य को यह दर्द हुआ। फ्रेच सेना के सर्जन जनरल की हैसियत से उन्होंने यह प्रकट किया था कि फ्रेच सिपाही मांस पर निर्वाह करते हैं, इस कारण उन्हें एपेन्डीसाइटिस का दर्द विशेष रूप से होता है और अरब लोग अन्न, फल, शाक पर रहते हैं, अतः वे इस रोग से मुक्त रहते हैं।

डा० एच० एस० ब्रुअर लिखते हैं कि—मांस खाने वालों की नसें एवं छोटी नसें भर जाती हैं, एवं पतली पड़ जाती हैं, अतएव उनको बुखार कम ज्यादा रूप में निरन्तर सताता रहता है।

मि० जे० एच० ओलीवर लिखते हैं कि—मांस खाने वालों का हृदय, अन्न, फल एवं शाक खाने वालों के हृदय से दशगुना अधिक जोर से धड़कता है।

डा० वोन मुरडन लिखते हैं कि—मांस सदृश नाइट्रोजन वाले पदार्थों में लीवर किडनी, और ऐसे ही दूसरे भागों पर अधिक वाष्प

पडता है और इससे सन्धिवात, लीवर तथा किडनी सम्बन्धी अन्यान्य दर्द उत्पन्न होते हैं ।

डा० किंग्सफोर्ड और हैग ने मास भोजन से शरीर पर होने वाले बुरे असर को बहुत ही स्पष्ट रूप में बतलाया है । इन दोनों ने यह साबित किया है कि दाल खाने से जो एसिड पैदा होता है, वही एसिड मास खाने से पैदा होता है । मास खाने से दाँतो को हानि पहुँचती है, सन्धिवात हो जाता है, यही तक नहीं, बल्कि इसके खाने से मनुष्यों में क्रोध उत्पन्न होता है ।<sup>३१</sup> हमारी आरोग्यता की व्याख्या के अनुसार क्रोधी मनुष्य नीरोग नहीं गिना जा सकता । केवल मास भोजी मनुष्यों के भोजन पर विचार करने की जरूरत नहीं, बल्कि उनकी दशा भी ऐसी अधम हो जाती है कि उसका ख्याल करके हम मास खाना कभी पसन्द नहीं कर सकते ।<sup>३१</sup>

ससार के सुप्रसिद्ध विचारक टालस्टाय ने मास भक्षण के सम्बन्ध में एक जगह अपने विचार व्यक्त करते हुए लिखा है—“मास खाने से पाशविक प्रवृत्तियाँ बढ़ती हैं । काम उत्तेजित होता है, व्यभिचार करने एवं मदिरा पीने की इच्छा होती है । इन सब बातों के प्रमाण सच्चे शुद्ध सदाचारी नवयुवक हैं । विशेषकर स्त्रियाँ और जवान लड़कियाँ जो इस बात को साफ-साफ कहती हैं कि मास खाने के बाद काम की उत्तेजना और पाशविक प्रवृत्तियाँ अपने आप ही प्रबल हो जाती हैं । मास खाकर सदाचारी बनना असम्भव है ।<sup>३२</sup>

इस सन्दर्भ में उपाध्याय श्री अमर मुनि जी के विचार भी अत्यन्त मननीय हैं—यह वैज्ञानिक प्रयोगों द्वारा सिद्ध हो चुका है कि स्वास्थ्य के लिए मास से अधिक शाकाहार ही उपयोगी और निर्दोष है । जिन पशुओं का मास खाया जाता है, वे पशु भी लगभग शाकाहारी होते हैं । शाकाहारी पशु का मास यदि मनुष्य के स्वास्थ्य के लिए शक्तिशाली एवं लाभप्रद हो तो, मासाहारी पशुओं का मास तो और भी लाभदायक होना चाहिए । किन्तु यह पाया जाता है कि मासाहारी पशुओं का मास मनुष्य के लिए उपयोगी नहीं होता, उसमें एक प्रकार का जहर भरा होता है । फिर यह बात भी ध्यान देने लायक है कि फल, अन्न

३१ आरोग्य साधन — गांधीजी ।

३२ आरोग्य साधन — गांधीजी ।

और तरकारियाँ जल्दी से खराब नहीं होती जब कि मास तुरन्त खराब हो जाता है। उस में कीड़े पड़ जाते हैं और बासी मास बढ़ू देने लगता है।<sup>३३</sup>

## उपसंहारात्मक दृष्टि

(६)

इस प्रकार हम देखते हैं कि विभिन्न देशों के वैज्ञानिकों, शरीर-चिकित्सकों एवं विचारकों ने एक स्वर से मासाहार को मानव शरीर के लिए अनुपयोगी ही नहीं, अपितु भयंकर हानिकारक सिद्ध किया है। इन सब उद्धरणों से यह स्पष्ट हो जाता है कि मास भक्षण मानवीय प्रकृति के अनुकूल नहीं हैं। मनुष्य की प्रकृति मूलतः शाकाहार के अनुकूल है, और उसी ओर नियत क्रम से चलना चाहती है। शाकाहार की मूलप्रकृति मनुष्य की मूलतः अहिंसा-प्रिय और कारुणिक होने का स्पष्ट और सबसे प्रबल प्रमाण है।

भारत जैसा अहिंसा-प्रिय देश जिसे ऋषि-भूमि होने का गौरव है, और कृषि-भूमि होने का भी। उस देश में आज मासाहार का प्रचलन बड़ी तीव्रता के साथ बढ़ रहा है। जनता और वर्तमानशासन भी अन्धाधुन्ध इस क्रूर एवं खतरनाक मार्ग पर बढ़ते जा रहे हैं। इसके परिणाम भारत की उच्च सस्कृति के लिए ही घातक नहीं होंगे, बल्कि मानसिक, शारीरिक एवं आर्थिक स्थितियों को गड़बड़ा देंगे। मासाहार के कारण ही उन्माद, पागलपन, निद्रा-क्षय आदि बीमारियाँ तेजी से बढ़ रही हैं। इसी के मानसिक दुष्परिणाम हैं—निर्मम हत्याएँ, निर्लज्ज व्यभिचार एवं लोगों का चारित्रिक अधःपतन। देश की आर्थिक स्थिति पर तो स्पष्ट ही इसके दुष्परिणाम नजर आ रहे हैं। खाद्यन्नों की कमी से देश को प्रतिवर्ष अरबों रुपये का अन्न विदेशों से आयात करना पड़ रहा है? इसीलिए कि यहाँ कृषि के विकास पर उतना ध्यान नहीं दिया जा रहा है, जितना कि मास के उत्पादन के लिए शूकर-पालन, मुर्गी-पालन एवं मत्स्य-पालन पर दिया जाता है। देश में पशुधन की रक्षा के लिए कोई विशेष योजना नहीं बन रही है, किन्तु मासोत्पादन के लिए बड़े-बड़े वैज्ञानिक



कट्टीखाने खोलने के लिए सरकार तत्पर हो रही है। कृषि एवं पशुओं की हानि से देश को कितना बड़ा आर्थिक नुकसान हो रहा है, यह इसी बात से स्पष्ट हो जाता है—“एक वैज्ञानिक का कथन है कि पशुधन की बरबादी से हम एक अरब रुपये मूल्य के प्रोटीन खाद्य पदार्थ हर साल खो देते हैं।”<sup>३४</sup>

इस प्रकार भारत की ऋषि-प्रधान सस्कृति में मासाहार का प्रचलन, धार्मिक, सांस्कृतिक, मानसिक शारीरिक एवं आर्थिक सभी दृष्टियों से हानिप्रद सिद्ध हो रहा है। अपनी देश की सस्कृति एवं धर्म से जिन्हे थोड़ा भी अनुराग है, उनका कर्त्तव्य है कि वे आज स्वयं शाकाहारी बने रहे, एवं विश्व में शाकाहार का प्रचार करने के लिए कटिबद्ध हो जाएँ। सस्कृति के लिए वह दिन गौरव का दिन होगा जब भारत का प्रत्येक निवासी मासाहार को घृणा की दृष्टि से देखने लगेगा। वही दिन अहिंसा और करुणा की महान विजय का दिन होगा।



## छह : अहिंसा के अंचल में विज्ञान

---

- \* अहिंसा और विज्ञान
- रेडियो-सक्रियता तथा उसके प्रभाव :
- विज्ञान की सहचरी अहिंसा ।
- \* विज्ञान और उसके कार्य
- \* आणविक शक्ति का उपयोग
- \* युद्ध और अहिंसा
- समस्या का समाधान
- \* हिंसात्मक प्रवृत्तियाँ और भारत सरकार
- वैज्ञानिक यन्त्रों का प्रयोग
- \* विज्ञान पर अहिंसा की स्वर्णिम विजय
- भारत की अहिंसात्मक नीति
- \* अणु परीक्षण प्रतिबन्ध-सन्धि
- \* अहिंसा और विज्ञान का मिलन



अहिंसा का दर्शन मानवीय जीवन के आन्तरिक स्तर को समुन्नत बनाता है, तो भौतिक विज्ञान मानवीय जीवन के बाह्य-स्तर को। अहिंसा-आध्यात्मिक भावना के रंग से रजित है, तो भौतिक विज्ञान भौतिकवाद के रंग से अनुरजित। विज्ञान ने भौतिक सुख-सुविधाओं का बहुत अधिक विकास किया है, नये नये आविष्कार करके मानव के रहन-सहन के स्तर को ऊपर उठाया और युद्ध आदि की सहायक शक्ति का भी पर्याप्त विकास किया है। पर प्रश्न है कि इससे मानव की आत्मा को कुछ शक्ति मिली या नहीं? यह एक ज्वलन्त प्रश्न है, जो मानव को गहराई से चिन्तन करने के लिए बाध्य कर रहा है। आज विज्ञान के कारण मनुष्य का मस्तिष्क तो अत्यधिक विकसित हो चुका है, किन्तु उसका दिल दिनानुदिन छोटा होता जा रहा है। और ऐसा प्रतीत होता है कि जब तक मनुष्य के दिल और दिमाग का समुलन नहीं होगा, दोनों सम-स्थिति पर नहीं होंगे, तब तक विज्ञान द्वारा महान् अनर्थ होते रहेगे। एक पंजाबी शायर का तराना बोल रहा है—

फरीदा तेरी दाढ़ी पे, उतते आगया नूर ।

अग्नू नेडा रह गया पच्छ रह गया दूर ॥

फरीदा की दाढ़ी की तरह आज मनुष्य के जीवन पर विज्ञान का नूर बढ गया है। इसलिए वह भौतिक प्रगति में तो निरन्तर आगे से आगे बढ़ता जा रहा है और ऐसा अनुभव होता है कि मानो मनुष्य ने भौतिक प्रगति का अन्तिम सिरा प्राप्त कर लिया हो, परन्तु आध्यात्मिक विकास का किनारा अभी बहुत दूर, सुदूर है

आज विज्ञान ने भौतिक-शक्ति पर विजय पाने में कोई कमी नहीं रखी है, किन्तु आध्यात्मिक शक्ति के विकास में वह सैकड़ों मील पीछे रह गया है। मानव ने विज्ञान के द्वारा प्रकृति को अपना अनुचर बना लिया है, पर आध्यात्मिक शक्ति की प्रतीक अहिंसा को वह काफी पीछे छोड़ चुका है। यही कारण है कि आज अहिंसा के अभाव में एकाकी भौतिकशक्ति विश्व विनाश के लिए अभिशाप बन रही है। अणु-अस्त्रों और प्रक्षेप्यास्त्रों द्वारा मानव भौतिकशक्ति पर महत्वपूर्ण विजय प्राप्त होने का गर्व कर रहा है, लेकिन उसकी वास्तविक विजय, जो आत्मा पर होनी चाहिए थी, वह उलटे पैरों लौट रही है।

आज विश्व के सामने अनेको समस्याएँ मुँह बाएँ खड़ी हैं। एक ओर विश्वशान्ति की समस्या है, तो दूसरी ओर अणु-अस्त्रों के निर्माण की प्रतिस्पर्धा, जिसने विश्व के चोटी के नेताओं को विकल बना रखा है। कोई भी राष्ट्र निर्भय प्रतीत नहीं होता। आणविक युद्धों की विभीषिका से सारा विश्व अशांत व क्षुब्ध है। युद्ध की प्रलयकर आँधी की आशंका से उनके प्रियप्राण काँप-काँप रहे हैं। इसी संवेदना में वैज्ञानिक-मूर्धन्य प्रो० आइस्टाइन की अन्तिम आहूत से मानव समाज के लिए कितने सुन्दर उद्गार प्रस्फुटित हुए थे—“हम मानव होने के नाते अपने मानव बन्धुओं से अनुरोध करते हैं, कि आप अपनी मानवता को याद रखें और शेष सब कुछ भूल जाएँ। यदि आपने ऐसा किया तो आपके समक्ष स्वर्ग का अभिनव द्वार खुल जाएगा। यदि आप ऐसा नहीं कर सके, तो ससार की सार्वभौम मृत्यु का खतरा आपके सामने होगा।” विज्ञान का परिणाम मानव-समाज ने जितना अभीष्ट व कल्याण कर समझा था, उतना वह नहीं निकला। किसी ने कहा है—

मानव ने पाई देश, काल पर जब निश्चय।

मानव के पास नहीं, मानव का आज हृदय।

हैं सलाह्य मनुज का भौतिक सञ्चय का प्रयास।

मानवी भावना का पर कहीं उसमें विकास ?

सचमुच विज्ञान के द्वारा मानव का यादृिक विकास बहुत हुआ, किंतु हादिक विकास नहीं। उसमें क्रिया है, पर चेतना नहीं। चारों

और अव्यवस्था, विशृङ्खलता, उच्छृङ्खलता और लोलुपता फैल रही है। विज्ञान के द्वारा व्यक्ति ज्यो-ज्यो भौगोलिक दूरी को नापता गया है, त्यो त्यो उसकी अपनी दुनियाँ छोटी होती गई है। वह विश्व-भर में फैल कर भी विश्वात्मा नहीं बन सका। अपितु अपने ही क्षुद्र स्वार्थ के कठघरे में बन्द होता जा रहा है। आज मानव के कान विज्ञान की सहायता से इतने लम्बे हो गए हैं कि हजारों मील दूर की बात सुन लेते हैं, उसकी जबान इतनी लम्बी हो गई है कि हजारों मील दूर तक बेतार के तार, रेडियो, टेलीफोन या टेलिविजन द्वारा अपनी आवाज को पहुँचा देता है। उसका मस्तिष्क इतना विराट् बन गया है कि मशीनों की सहायता से हजारों पोथे अपने दिमाग में भर सकता है। हिसाब व गणित का कार्य कम्प्यूटर मशीनों द्वारा बहुत शीघ्र कर सकता है। उसके पैर इतने लम्बे हो गये हैं कि अब वह विज्ञान के सहारे चन्द्र व मंगल-लोक तक की यात्रा करने और पाताल लोक तक को छान डालने के अभियान कर रहा है। देश और काल पर इतनी विजय पाने पर भी उसका हृदय अत्यधिक सकीर्ण तथा स्वार्थपरायण बनता जा रहा है। यह विज्ञान का सबसे बड़ा अभिशाप है। मानव वैज्ञानिक उपलब्धियों पर गर्व करता हुआ उनका उपयोग मानव सहार के लिए करता जा रहा है। इस दृष्टि से विज्ञान को मानव के लिए अभिशाप कहा जा सकता है। विमानों ने, पानी के जहाजों ने, बिजली के विभिन्न उपकरणों ने, जब मनुष्य के विकाश की ओर कदम बढ़ाया तो वह उसका समूल नाश करने के लिए समुद्यत हो गया। बमवर्षक विमानों ने योरोप, जापान, कोरिया आदि में लाखों निरपराध मनुष्यों को अकाल मृत्यु की गोद में सुला दिया। नागासाकी और हीरोशिमा उस भयानक मृत्यु ताण्डव की मुँह बोलती कहानी है।

इसके अतिरिक्त उसने मानव-सहारक मशीनगनों, विपैली गैसों, विस्फोटक द्रव्यों, बमों और अन्तर्द्विपीय निक्षेप्यास्त्रों तक को मानव के हाथ में देकर उसकी आसुरीशक्ति को खुली छूट दे दी है, इसका परिणाम कितना भयंकर होगा, यह अनुमान लगाना भी आज कठिन है। गत दो महायुद्धों में वैज्ञानिक साधनों द्वारा जो घन और जन की महान् वर्वादी हुई है, उसमें विज्ञान का ही तो हाथ था ? यह जो कुछ भी अभूत पूर्व सहार हुआ है, जान माल की तवाही

हुई है, उसके लिए वास्तव में उत्तरदायी कौन है ? विज्ञान ही । अणुबम, उद्‌जन बम एवं निक्षेप्यास्त्रों ने तो अब मानव की सुरक्षा-त्मक स्थिति को अत्यधिक गंभीर बना दिया है । स्वार्थान्ध राष्ट्रों ने विज्ञान के सहारे मनुष्य जीवन से खिलवाड़ करना शुरू कर दिया है । मानव जाति आज विनाश के कगार पर खड़ी है । कौन जाने भविष्य में ये आणविक अस्त्र क्या रूप दिखायेंगे ?

एक विक्टोरियन कवि का विचार यथार्थ ही है कि विज्ञान से ज्ञान की वृद्धि तो होती है, किन्तु भावुक स्फूर्ति नष्ट हो जाती है । "वास्तव में इस वैज्ञानिक युग में भावनाओं का कोई मूल्यांकन ही नहीं होता । विज्ञान की सहायता से मानव ज्ञान के विराट् कोष को तो प्राप्त कर सकता है, किन्तु उसने यह नहीं जाना-सीखा कि इसका सदुपयोग कैसे किया जाय ? विज्ञान के कारण बौद्धिक-दृष्टि से मानव भले ही उन्नत बन गया हो, पर नैतिक दृष्टि से अभी वह बहुत कुछ निम्नस्तर पर खड़ा है । विज्ञान द्वारा मानव प्राकृतिक शक्तियों पर विजय प्राप्त कर सका है, किन्तु आत्मिक शक्तियों पर विजय नहीं पा सका । यह सबसे बड़ी दुर्बलता है मानव की और यह एक चुनौती है आज के भौतिक विज्ञान को ।

यह ठीक है कि विज्ञान ने अनेक चमत्कारी कार्य कर दिखाये हैं, उसकी कुछ उपलब्धियां बहुत महत्वपूर्ण हैं । किन्तु विज्ञान की शक्तियों का आज अणु अस्त्रों के निर्माण में जो योगदान है, वह निर्माता के अहंकार और गौरव की तृप्ति भले ही कर दे, किन्तु विश्व-मानव के लिए वह अन्ततः महान सताप और विनाश का ही निमित्त बन रहा है । इन दुष्परिणामों की कल्पना में आधुनिक विज्ञान के पिता प्रो० आइन्स्टाइन की आत्मा सदा सतप्त रही है ।

बताया जाता है कि जब अमेरिका के तात्कालिक प्रेजिडेंट रूजवेल्ट को आणविक बम बनाने की सिफारिश करने के लिए पत्र लिखा गया था, उस पर आइन्स्टाइन ने भी अपने हस्ताक्षर किए थे । परन्तु जब उन बमों की विनाश लीला उनके सन्मुख आई, तब उनकी आत्मा तडफ उठी और मृत्यु के पूर्व आइन्स्टाइन ने उन हस्ताक्षरों को अपने जीवन की "सबसे बड़ी भूल" कहा । वस्तुतः अणुयुग की अणुशक्ति ने मानव को एक भयंकर स्थिति में डाल दिया है ।

## रेडियो-सक्रियता तथा उसके प्रभाव



आज आणविक अस्त्रजनित-विकीर्ण रेडियो-सक्रिय धूल से विश्व का वातावरण अत्यधिक दूषित बनता जा रहा है। रेडियो-सक्रियता का एक चित्र देखिए।

“प्रत्येक अणु मे एक छोटा-सा ( न्यूक्लियस ) न्युष्टि होता है। इसके चारो ओर ‘एलेक्ट्रॉन’-कुप्य-भाजातु होते हैं। हाइड्रोजन सबसे हलका अणु होता है। इस अणु मे एक ही एलेक्ट्रॉन होता है। अणु जितना ही भारी होता है, उसमे उतने ही अधिक एलेक्ट्रॉन होते हैं। रेडियो-सक्रियता इन्ही अणुओ के भीतर के न्यूक्लियस टूटने की बजह से प्रारम्भ होती है।”

दूसरी ध्यान देने की बात यह है कि अणुबमो मे ही विस्फोटक शक्ति होती है। यही कारण है कि हाइड्रोजन बमो के भीतर विस्फोट के लिए एक छोटा-सा अणुबम रखा होता है। इस विस्फोट के तत्काल पश्चात् ही किरण-सक्रियता प्रारम्भ हो जाती है।

इन विस्फोटो से उत्पन्न किरण-सक्रियता बड़ी ही खतरनाक है, क्योंकि इस किरण-सक्रिय धूल की जिन्दगी बड़ी लम्बी है। दूसरी ओर हर जीवित पदार्थ मे कार्बन की मात्रा अधिक होती है, जिससे किरण-सक्रिय धूल बड़ी आसानी से प्रवेश कर अपना प्रभाव प्रारम्भ कर देती है, विशेषकर इन पारमाणविक विस्फोटो के बाद जो कार्बन १४ नामक पदार्थ उत्पन्न होता है, वह तो और भी आसानी से जीवित पदार्थो मे प्रविष्ट हो जाता है। वैज्ञानिको के अनुसार हर एक मेगाटन वाले पारमाणविक शस्त्र से २० पौण्ड कार्बन १४ की उपलब्धि होती है। सन् १९६१ तक के विस्फोटो से उत्पन्न कार्बन १४ का हिसाब जोडकर ही महान् वैज्ञानिक लाइनस पॉलिंग ने अन्दाजा लगाया था कि भविष्य मे ४००,००० विकलांग या मृत बच्चो का जन्म होगा। कार्बन १४ के अतिरिक्त स्ट्राटियम ९०, आयोडिन १३१, और कैसियम १३७ जैसे रासायनिक पदार्थ भी वातावरण मे फैलते हैं। इनसे तरह-तरह की बीमारियां पैदा होती

है। —जैसे कैंसर, लूकेमियाँ, रक्त की कमी और पेचिश आदि।”

उपरोक्त बातलाई गई रेडियो-सक्रिय धूल वास्तव में विश्व के लिए महान् घातक है। इसका प्रभाव—जल, मिट्टी, हवा, वनस्पति, ऋतु, समुद्र आदि सभी पर गिरता ही है, किन्तु साथ ही मानव की शारीरिक प्रक्रिया पर भी गिरता है। मानवीय शरीर में कुछ ऐसे तन्तु हैं, जिनका होना आवश्यक ही नहीं, वरन् अनिवार्य भी है। वे तन्तु जीवन की सही गति-विधि को सभाले होते हैं। उनमें समय-समय पर परिवर्तन होता ही रहता है, किन्तु रेडियो-सक्रिय धूल का प्रभाव जरा शरीर पर गिरता है तो, उन तन्तुओं का निर्माण कार्य एक प्रकार से बन्द-सा हो जाता है। फिर तो जीवनयात्रा भी अधिक समय तक चल नहीं पाती।

रेडियो-सक्रिय धूल का प्रभाव मानव की प्रजनन-शक्ति पर भी गहरा पड़ता है। इससे मानव की भावी पीढ़ी का भविष्य अन्धकार-मय है। काश, इतना सब कुछ होने पर भी बड़े-बड़े राष्ट्रों का ध्यान इस सभाव्य क्षति की तरफ नहीं जा रहा है, उल्टे दिनानुदिन नवीनतम परीक्षणों की घुड़दौड़ में आगे से आगे दौड़े जा रहे हैं। “यह सच है कि रेडियोधर्मिता का प्रमाण अधिक बढ़ जाए, तो सारी मानव जाति को खतरा है, और इसी कारण विस्फोटों के विरुद्ध विश्व में प्रबल जनमत जाग्रत हो रहा है। अमेरिका की ‘कमेटी ऑन नॉनवाइलेण्ट ऐक्शन तथा इंग्लैंड की कमेटी ऑफ हड्डे—जिसके कर्णधार लार्ड रसेल हैं—इन दो संस्थाओं ने तथा वाररेजिस्टर्स इंटरनेशनल ने अणु-विस्फोटों का बहुत विरोध किया और कर रहे हैं। शान्ति-कूच तथा अणु-विस्फोट से प्रभावित व वर्जित क्षेत्रों में नौकाओं द्वारा बालिष्ठियों को भेजकर विरोध करने और विस्फोटों के विरुद्ध जनमत जाग्रत करने में इन संस्थाओं ने प्रशंसनीय प्रयास किये हैं। भारत में गांधीपीसफाउण्डेशन द्वारा आयोजित एन्टीन्यूक्लियर आर्म्स कन्वेंशन इसी दिशा में एक कदम है। अगर रूस, अमेरिका व फ्रान्स विस्फोटों की पारस्परिक होड़ में पीछे हटने को तैयार न हुए, तो कुछ समय में ही ऐसी परिस्थिति उत्पन्न हो सकती है, जब मनुष्य जाति के लिए रेडियो धर्मिता के



परिणाम खतरनाक सिद्ध हो जाएँगे। उस परिस्थिति में न तो रूस या अमेरिका उसके दुष्परिणामों से बच सकेंगे और न अन्य देशों की प्रजा। यह बात नहीं कि इस वस्तुस्थिति से अणु-वैज्ञानिक या शासक-वर्ग परिचित नहीं है। वे इन खतरों से भली-भाँति परिचित हैं। पर उन्हें विश्वास है कि उस स्थिति तक पहुँचने में अभी बहुत समय लग सकता है। तब तक विस्फोटों का कार्य-क्रम जारी रखकर उसकी शक्ति के विषय में अधिकतम जानकारी क्यों न प्राप्त करली जाए।”<sup>२</sup>

अभिप्राय यह है कि आज जिस तेजी से बड़े-बड़े राष्ट्रों में परमाणु अस्त्रों की होड़ लग रही है, यदि इस पर नियंत्रण नहीं किया गया, और यों के यों ही वे जारी रहे तो वास्तविक युद्ध से होने वाला विश्व-विनाश का खतरा भले ही प्रत्यक्षीभूत न भी हो, किन्तु प्रतिस्पर्धा के इन परीक्षणों के मन्थन से निकलने वाली रेडियो-सक्रिय धूल के कालकूट से मानव जाति के महानाश की सम्भावना तो है ही।

### विज्ञान की सहचरो : अहिंसा

विनाश के कगार पर खड़ी मानवता को बचाना एक बड़ी समस्या है। इसके लिए हमें एक ऐसी नियंत्रित शक्ति की खोज करनी है जिसके द्वारा मानवता का बचाव किया जा सके। इसके लिए अनन्त ज्ञान-शक्ति संपन्न महापुरुषों ने एक दिशा सुझाई है और वह है अध्यात्म की दिशा, जिसके सहारे राम, बुद्ध, महावीर तथा ईसा जैसे प्रबुद्ध आत्माओं ने विश्व पर विजय प्राप्त की थी। वे जीवन की आखिरी घड़ियों तक विश्व को अहिंसा, दया, प्रेम, क्षमा आदि का सन्देश देते रहे हैं। आज उन्हीं सन्देशों को उनके अनुयायियों को पुनः जीवन में जागृत करने की आवश्यकता है, तथा विश्व के लिए एक शान्ति का अजस्र-स्रोत खोज निकालना है।

वर्तमान में मानव को जितनी भौतिक ताकतें व शक्तियाँ उपलब्ध हुई हैं, उनसे कई गुनी अध्यात्मशक्ति की आवश्यकता है। इसके अभाव में निरी भौतिक शक्ति जीवन नाशक ही सिद्ध होगी।

हवाई जहाज के अन्दर दो यत्र होते हैं । एक यत्र हवाई जहाज की रफ्तार को घटाता-बढ़ाता है और दूसरा यत्र दिशा का बोधक होता है । जिससे चालक हवाई जहाज की गति-विधि को ठीक से सभाले रहता है । इसी प्रकार विश्व में दो शक्ति रूप यत्र अविराम गति से काम कर रहे हैं । एक भौतिक और दूसरा आध्यात्मिक । भौतिकयत्र विविध सुख-सुविधा व कार्यों की रफ्तार बढ़ाता है, और उसके वेग को कम ज्यादा करता है, तो अध्यात्मयत्र दिशा-दर्शन देता है, हानि-लाभ का परिज्ञान करवाता है और मजिले-मकसूद तक पहुँचाने का प्रयास करता है । इसी अध्यात्मशक्ति (अहिंसा) के द्वारा हम विश्व-विनाशक-तत्त्व के निर्माताओं का मन-मस्तिष्क बदल सकते हैं और उनके प्रयासों की अनुपयुक्तता को समझा सकते हैं । इस सम्बन्ध में एक बार विनोबाजी ने अपने सामयिक-प्रवचन में कहा था—

“विज्ञान अहिंसा की शक्ति है । अहिंसा को हक है कि शक्ति का उपयोग करे, चाहे आज वह दूसरों के पास क्यों न पड़ी हो । अहिंसा के साथ यदि विज्ञान की शक्ति जुड़ जाएगी तो दुनिया में स्वर्ग लाने की जो बात ईसामसीह ने कही है, उस स्वर्ग को हम साकार कर सकते हैं । अगर वह शक्ति विरोधियों के हाथ में रही तो, भले ही उसका वही जन्म हुआ हो, वह कुल दुनिया को खत्म कर देगी ।”

आज अणु-अस्त्रों की सहारकशक्ति का प्रतीकार तभी किया जा सकेगा जब विज्ञान को अहिंसा के साथ सलग्न कर दिया जाए । वरना विज्ञान ने आज इतनी प्रबल शक्ति का सचय कर लिया है कि वह अन्तर्द्विपीय क्षेप्यास्त्र से एक स्थान पर बैठे रहकर दुनिया के किसी भी भाग को एक बटन दबाकर खत्म कर सकता है । मेगाटन बम से कई गुना अधिक भयंकर बम तैयार हो चुके हैं । उनके सन्मुख हिरोशिमा और नागासाकी पर गिराये गये बम तो नगण्य हैं ।

डूम्सडे मशीन तो विश्व में कयामत की रात ही बुलाने की समता रखती है ।

यदि आज के युग में मानवजाति के वास्तविक आण-बीज दूढ़े जाएँ तो वह अहिंसा में ही उपलब्ध हो सकते हैं ।

सारांश यह है कि विज्ञान जहाँ नवीनतम आविष्कारों के द्वारा प्रकृति के रहस्यों का समुद्घाटन करता है, तथा आणविक शक्ति के

परीक्षणों से अपना अनुभव बढ़ाता है, वहाँ अहिंसा उनके द्वारा होने वाले विनाशों को रोकने का सुप्रयास करती है। अतः उक्त दृष्टि से अहिंसा को विज्ञान की सहचरी बनाया जाए। विज्ञान की शक्ति को अहिंसा के निर्देश पर ही प्रयोग किया जाए। विज्ञान और अहिंसा का साहचर्य ही मनुष्यजाति के त्राण का एक मात्र मार्ग है।<sup>३</sup>




---

३. विशेष विवेचन के लिए देखें, लेखक की “आधुनिक-विज्ञान और अहिंसा”।



दिन और रात की तरह विज्ञान के दो पक्ष हैं—एक कृष्ण पक्ष, दूसरा शुक्ल पक्ष। कृष्ण पक्ष—विध्वंस का प्रतीक है और शुक्ल पक्ष—सृजन का। सृजन-पक्ष में विज्ञान ने संपूर्ण विश्व को बदल दिया है। विज्ञान ने जनसमाज के लिए भोगोपभोग की वस्तुओं का निर्माण किया, जीवन के स्तर को ऊपर उठाया, सभ्यता और संस्कृति में परिवर्तन किया। इतना ही नहीं, विज्ञान द्वारा आज मानव समुद्र के वक्षस्थल पर मछलियों की भांति विचरण कर रहा है। आकाश में पक्षियों की तरह अबाध गति से उड़ानें भर रहा है, और भूतो की तरह पृथ्वी पर सरपट चाल से चल रहा है। रेडियो, टेलीफोन, टेलीविजन, मोटरकार, रेल, हवाई जहाज आदि विज्ञान की मौलिक देन हैं।

विध्वंसपक्ष में युद्ध के लिए विज्ञान ने बन्दूक से लेकर अणु और उद्जन वम तक साधन प्रदान किये हैं।

आज प्रत्येक देश की सभ्यता के समस्त उपकरण विज्ञान की छाया में पनप रहे हैं। आज प्रत्येक राष्ट्र के बीच निकटता स्थापित करने का सम्पूर्ण श्रेय विज्ञान को है। द्रुतगामी साधनों ने विभिन्न देशों में सामीप्य स्थापित कर यह सिद्ध कर दिया है कि कोई भी राष्ट्र या उसका प्रमुख व्यक्ति शक्ति-सम्पन्न क्यों न हो, पर वह दूसरों की उपेक्षा करके अपना राष्ट्रीयकार्य सम्पन्न नहीं कर सकता। इसी का वह उज्ज्वल निष्कर्ष है कि प्रत्येक क्षेत्र में दिनानुदिन अन्तर्राष्ट्रीय सम्बन्ध स्थापित होते जा रहे हैं। इस प्रकार विज्ञान के सर्वांगीण व सर्वदेशीय विकास ने मनुष्य के श्रम की वचत और समय की उपयोगिता बढ़ाई है, यह विज्ञान का प्रथम शुक्लपक्ष

हुआ। इस शुक्लपक्ष की चकाचौध में विज्ञान के द्वितीय कृष्ण पक्ष को भुलाया नहीं जा सकता।

आणविक-शक्ति विज्ञान की अभूतपूर्व देन है, इसमें कोई शक नहीं। किन्तु जब इसका उपयोग महाविनाश के लिए होता है, तो दिल दहल उठता है। अणुबम व उद्‌जन बम की महाविनाशकारी लीला मानव के समक्ष आने पर भी वैज्ञानिकों व राजनेताओं की दृष्टि में बहुत कम परिवर्तन देखा गया है। आज उद्‌जन बम से भी अधिक शक्तिशाली नाईट्रोजन बम के निर्माण में वैज्ञानिकों के उर्वर मस्तिष्क लगे हुए हैं।

प्राचीनकाल की तरह आज तोप, तलवार, बन्दूक आदि से लड़ने की आवश्यकता नहीं, और न एक-एक व्यक्ति पर भिन्न-भिन्न रूप से प्रहार करने की ही आवश्यकता है। विज्ञान ने लाखों मनुष्यों को एक साथ खत्म करने की शक्ति संपादित कर ली है। वैज्ञानिकों के अभिमत से प्रथम विश्वयुद्ध में एक सैनिक को खत्म करने के लिए औसतन बन्दूक की दस हजार गोलियाँ या तोप के दस गोले छोड़ने पड़ते थे। परन्तु आज तो विश्व के बड़े से बड़े नगर या ग्राम को कुछ ही क्षणों में भूमिसात् किया जा सकता है, और सिर्फ एक ही बम से। हिरोशिमा और नागासाकी को विध्वंस करने वाले अणुबमों से भी सहस्रगुण अधिक शक्ति-सम्पन्न बम तथा दूरमारक राकेट अस्त्र तैयार हो चुके हैं। इतने पर भी वैज्ञानिक सतुष्ट प्रतीत नहीं होते। वे इस समय भी विश्व में एक भयंकर प्रलयरूप 'कोबाल्ट' बम तैयार करने की चिन्ता में हैं। जिसके सम्बन्ध में यह अनुमान लगाया जाता है कि यह आणविक तथा उद्‌जन बमों से भी कहीं ज्यादा भयंकर व खतरनाक सिद्ध होगा।

अभी इन्हीं दिनों में पश्चिमी इण्डियाना की एक पहाड़ी पर एक विशाल कारखाने में अमेरिका ससार का सबसे भयानक सहारक अस्त्र तैयार कर रहा है। यह अस्त्र एक स्नायु-गैस है। जिसमें न कोई गन्ध है और न कोई स्वाद और वह एक प्रकार से दिखलाई भी नहीं पड़ता। लेकिन उस की एक बून्द भी सास के द्वारा चमड़ी के भीतर चली जाए तो चार मिनट में मनुष्य के लिए काल बन सकती

है। बतलाया जाता है कि कारखाने में यह गैस राकेटों, जमीन पर बिछाई जाने वाली सुरंगों और तोप के गोलों में भरी जा रही है। आज मानव के पास इतनी शक्ति एकत्रित हो गई है कि वह कुछ बूँदों से शत्रु-शक्ति को स्वाहा कर सकता है।

‘बर्नल’ क्रिटेन का एक वैज्ञानिक है, उसका कहना है कि युद्ध में काम आने वाले एक राकेट पर आज जितना खर्च होता है, उतने खर्च से ५०० परिवारों के लिए ऐसे सुन्दर घर बनाये जा सकते हैं, जिनमें वे सब तरह की सुख-सुविधाओं के साथ आराम से रह सकते हैं। और, अणुअस्त्रों वाले देशों में से हर एक देश ने ऐसे तो न जाने कितने राकेटों के अम्बार खड़े कर रखे हैं। उनके फीजी गोदामों में उन अस्त्रों के लिए अब जगह नहीं बची है।

पारस्परिक शत्रुता और अविश्वास की दीवारों के अन्दर बन्द करके रखी गयी इस शक्ति को नहरों के जरिये प्यासे खेतों की ओर बहाया जा सके, तो एक-दो पीढ़ी के अन्दर ही मनुष्य पृथ्वी पर स्वर्ग खड़ा कर सकता है? लेकिन आज की महानशक्तियाँ तो किसी दूसरे ही फेर में पड़ी हैं और देश की रक्षा के नाम पर उसके सर्वनाश की ही योजनाएँ बनाती जा रही हैं।<sup>४</sup>

इस प्रकार अणुशक्ति ने विश्व के सामने विशाल पैमाने पर विकास क्षेत्र खोल दिये हैं। पर इतना मैं अवश्य कहूँगा कि इनके द्वारा होने वाले हानि और लाभ का उत्तरदायित्व आणविक शक्ति के निर्माता मूर्धन्य वैज्ञानिकों पर ही रहेगा।





“जब कभी विज्ञान किसी नई चीज का आविष्कार करता है, असुर उस पर भपट पड़ते हैं, जब कि बेचारे देव इस चर्चा में फँसे रहते हैं कि उसका अच्छे-से-अच्छा उपयोग क्या हो।”

—एलन वेल्सटाइन

विज्ञान का उपयोग मानव की सद् असद् बुद्धि पर निर्भर है। यदि एक व्यक्ति अपने और ससार के जीवन को शान्तिमय देखना चाहता है, तो वह उस का उपयोग उच्चादर्शों में, सेवा या जनता जनार्दन के हित-कार्यों में करेगा। यदि मानव स्वार्थाभिभूत होकर अपनी ही सुखैषणा के लिए विध्वसात्मक-प्रवृत्तियों में, जनसंहार के कामों में उसका उपयोग करेगा, तो विश्व में अशान्ति की भयंकर आग फैल जाएगी, और एकदिन उस आग की लपटें नागिन की तरह लप-लपाती उसके द्वार तक भी आ पहुँचेगी। ऐसी स्थिति में मानव को अपनी विवेक-ज्ञानमयी बुद्धि से काम लेना होगा।

उदाहरणार्थ रेडियम ससार की सबसे मूल्यवान् धातु है। वर्तमान में रेडियम की किरणों द्वारा कई असाध्य रोग, और गंभीर घाव ठीक किये जाते हैं। कहते हैं इसमें बहुत गर्मी होती है। यदि इसका दुरुपयोग किया जाता तो आज विश्व तबाह भी हो सकता था, पर वैज्ञानिकों ने इसकी शोध करके इसका सदुपयोग करना सीख लिया यह कितना सद्भाग्य है मानव जाति का। वैज्ञानिकों का अभिमत है—एक परमाणु का विस्फोट किया जाए तो उससे इतनी अधिक तापीय-शक्ति का सृजन होता है जिसे हम बड़े से बड़े रचनात्मक या विध्वसात्मक कामों में लगा सकते हैं। वाष्प या विजली की शक्ति

की भाँति अणुशक्ति स्वतः हानिकारक नहीं होती। मनुष्य चाहे इसे रचनात्मक कार्य में लगाए, चाहे विध्वसात्मक कार्य में। रचनात्मक कार्यों में इससे अद्भुत कार्य-परिणाम निकाले जा चुके हैं। वैज्ञानिकों का कथन है कि आत्यन्तिक साधारण परमाणुशक्ति से हम बड़े-बड़े नगरों के बिजली घर महीनों तक चला सकते हैं। आणविक-शक्ति की सहायता से गाड़ियाँ तथा विमान अकथनीय तीव्र गति से चल सकेंगे। आज भी ससार अत्यन्त निकट आ चुका है और आणविक शक्ति के इन उपयोगों से तो और भी निकट आ जाएगा। वैज्ञानिक कहते हैं कि आणविक युग में कुछ ही घंटों में ससार के चारों ओर घूमा जा सकेगा। निकट भविष्य में अणुशक्ति चालित विमानों से चन्द्र-लोक की यात्रा भी बहुत आसानी से की जा सकेगी। स्पुतनिक इसके साक्षी है। स्वल्प आणविकशक्ति से भी बड़े-बड़े कल-कारखानों को चलाया जा सकेगा, जिन्हें आजकल चलाने में पर्याप्त बिजली व्यय होती है। वैज्ञानिक तो यहाँ तक स्वप्न देख रहे हैं कि एक दिन वह भी आएगा, जब परमाणु शक्ति द्वारा रोग, बुढ़ापा और मृत्यु पर भी विजय प्राप्त की जा सकेगी। अणु में इतनी शक्ति है कि एक पाँड़ यूरेनियम का ईंधन १५०० टन कोयलों के बराबर शक्ति रखता है। अणु में इतनी शक्ति है कि अगर इसका सद्भावना से ठीक रूप में प्रयोग किया जाय तो धरती स्वर्ग बन सकती है। वैज्ञानिक-प्रगति से मानव को यह तो पता लग चुका है कि अणु में रचनात्मक शक्ति भी विद्यमान है और उसका सर्वजनोपकारी कार्यों में प्रयोग किया जा सकता है।

विज्ञान की अन्य श्रेष्ठतम देनो का चित्रण 'आधुनिक विज्ञान और अहिंसा' नामक लेखक की पुस्तक में सविस्तार किया जा चुका है। यहाँ तो सिर्फ यही देखना है कि विज्ञान की भिन्न-भिन्न देनो का स्वार्थ-जन्य, लोभ-जन्य, अथवा मानव संहार के रूप में प्रयोग न हो, मानव-हित और स्वहित सोचकर मानव कल्याण और स्वकल्याण का सामञ्जस्य करते हुए विज्ञान का प्रयोग हो तो अहिंसा की शक्ति निखर सकती है। अहिंसा विज्ञान के साथ ओत-प्रोत होकर मानव-जीवन को चमका सकती है।

आज के युग में विज्ञान को जो देश सृजनात्मक कार्यों में लगायेगा, उसके साथ अहिंसा और मानवता का गठवन्धन करके चलेगा, वही



देश उन्नत और और सभ्य कहलायेगा । भारत सदा से ही अहिंसा का हामी रहा है और इसके सामने भी अणुशक्ति का शान्तिपूर्ण कार्य मे प्रयोग करने की समस्या थी । पर भारत ने गत दशक मे अणु-विज्ञान के क्षेत्र मे ठोस अनुसंधान कार्य किया है, सावधानी से, किन्तु द्रुत गति से । भारत सरकार ने यहा के वैज्ञानिको को प्रोत्साहन देना शुरू कर दिया है, ताकि वे भी शीघ्रातिशीघ्र इसे अहिंसक बुद्धि से रचनात्मक कार्यों मे प्रयुक्त कर सके । अगर वैज्ञानिको का वर्तमान ध्वसोन्मुखी दृष्टि-कोण बदल जाए तो शीघ्र ही समस्त राष्ट्रों मे शान्ति की सुरसरी प्रवाहित हो सकती है ।





यह तो सुविदित है कि ससार दो विश्वयुद्धों की विभीषिका तो अपनी आखों से देख चुका है। अब तीसरे विश्वयुद्ध के नगाड़े बजने प्रारम्भ हो रहे हैं। जनता युद्ध से भयाक्रान्त है। आज राष्ट्रों का सामान्य तनाव भी विश्वयुद्ध की आशका को जन्म देने वाला है। न जाने मानव का बौद्धिक सन्तुलन कब गड़बड़ा जाए और कब ससार प्रलय के मुख में चला जाए ? विगत दो महायुद्धों का परिणाम हमारे सामने है। यदि तृतीय विश्वयुद्ध प्रारम्भ हो गया तो, इससे सम्पूर्ण विश्व प्रभावित हुए बिना नहीं रहेगा। इसलिए ससार के सुप्रसिद्ध वैज्ञानिकों ने मिलकर विश्व को साफ शब्दों में चेतावनी दी है—“या तो मानवजाति को मिटाना पड़ेगा या युद्धों को तिलाञ्जलि देनी होगी।” सचमुच आणविकशक्ति व अणु-आयुधों से सुसज्जित राष्ट्रों के लिए यह एक चुनौती है। आज उन्हें गहराई से इस पर मनन करना है। यदि मानव जाति को बनाये रखना है, तो युद्धों से उपरत होना ही पड़ेगा। अन्यथा युद्ध का जो भयकर परिणाम है वह उनके सामने है ही।

प्रो० आईनस्टाइन से किसी ने पूछा था कि—आपके विचार से तृतीय विश्वयुद्ध कौन से शस्त्रों से लड़ा जाएगा ? तब उन्होंने उत्तर देते हुए कहा—“मैं तृतीय विश्वयुद्ध के सम्बन्ध में कुछ नहीं कह सकता, हा इतना अवश्य कहूँगा कि उसके बाद भी कोई युद्ध हुआ तो वह अवश्य ही लाठियों से लड़ा जाएगा।” उक्त कथन से यही प्रतिभासित होता है कि यदि तृतीय विश्व युद्ध हुआ तो वर्तमान सभ्यता और अब तक की हुई प्रगति का विनाश अवश्यभावी है।

आज के वैज्ञानिकों के उर्वर-मस्तिष्क अधिक से अधिक विनाशक तत्वों के निर्माण में सलग्न हैं। मार्शल जुकोब तथा खुशेव ने तो यहाँ तक घोषणा कर दी थी कि “अब हवाई जहाज व जेट विमान केवल अजायबघर की सामग्री रह गई हैं। आनेवाली पीढ़ियाँ अजायबघर में जाकर कौतूहल वश देखेंगी कि किसी जमाने में हवाई जहाजों से लड़ाई होती थी।” तात्पर्य यही है कि राकेट जैसे विनाशक तत्वों से आज विश्व को बचाना एक समस्या बन गई है। यदि विश्व को निर्भय बनाना है तो वह अणुबम व राकेट से नहीं, किन्तु अहिंसा के द्वारा ही बनाया जा सकता है।

वर्तमान में भारत और पाकिस्तान का तनाव भी विश्व के लिए खतरे से खाली नहीं है। इससे दोनों विकासोन्मुख देशों को क्षति की सम्भावना है। विगत युद्ध के परिणामों से दोनों को सावधान होना है और सोचना है। यदि इस तनाव को समाप्त करने में अहिंसाशक्ति का यथोचित उपयोग किया गया तो दोनों राष्ट्र भयंकर सभाव्य क्षति से बच सकते हैं। यह सुविदित है कि युद्ध से अब तक किसी को शान्ति नहीं मिली। जिसने बड़े शौर्य के साथ लड़ाईयाँ लड़ी, कीट-पतंगों की भाँति जन-सहारा किया, अन्त में उनका हिंसा-पीडित हृदय यही कहता रहा—“युद्ध बहुत बुरा है—तन, धन और जन आदि सभी दृष्टियों से युद्ध बुरा है।” प्रियदर्शी अशोक ने कलिंग की लड़ाई लड़ी। उसमें लाखों व्यक्ति मारे गये। सहस्रों माताओं की गोद सूनी होगई। सहस्रों रमणियों का सुहाग लुट गया। किन्तु क्या अशोक की आत्मा को वास्तविक शान्ति प्राप्त हुई? नहीं। कलिंग-विजय के बावजूद भी अशोक की आत्मा में एक तड़फ थी, एक टीस थी। वह टीस और तड़फ अशोक को उद्वेलित बना रही थी। हतप्रभ-सा होकर अशोक चिन्तन के अनन्त सागर में डुबकियाँ लगाता हुआ सोचता रहा—युद्ध लड़कर मैंने क्या पाया है? इस विजय की उपलब्धि क्या है? जो व्यक्ति युद्ध में मारे गये उनके भी कई प्रिय जन-स्वजन होंगे? उन पर क्या बीती होगी? उनकी वियोगाग्नि में वे सब किस प्रकार तड़फ रहे होंगे? उनके हृदय से मेरे प्रति कितने अभिशाप के शोले उठते होंगे? इन्हीं विचार-तरंगों से तरंगित बने अशोक का हृदय भर गया, और हृदय की वह अनन्त वेदना चक्षुओं की खिड़की से अश्रु बरकर बाहर निकल पड़ी।

अन्ततोगत्वा अशोक युद्ध से सदा के लिए विरत हो गया और अहिंसा भगवती की प्रशात गोद की शरण ग्रहण कर ली। अशोक का युद्ध-जनित अन्तर परित्याप आखिर अहिंसा की शीतल छाया में आने से ही शान्त हुआ।

## समस्या का समाधान



बहुत से व्यक्तियों का यह दृष्टिकोण है कि राष्ट्रीय या अन्तर्राष्ट्रीय समस्या पर हिंसा के द्वारा ही काबू पाया जा सकता है। किन्तु वस्तु-स्थिति इससे सर्वथा विपरीत है। हिंसा से समस्या सुलभती नहीं, बल्कि अधिक उलभती है। राख के नीचे दबी हुई आग किसी भी समय प्रकट हो सकती है, और जान माल की तबाही का कारण बन सकती है। वैसे हिंसा से एक बार समस्या सुलभी-सी प्रतीत होती है, किन्तु वास्तव में वह पुनः दुगुने वेग से उभर कर सामने आती है, जो अत्यन्त भयकर साबित होती है। हिंसात्मक युद्ध से किसी प्रबल-शक्ति को एकबार परास्त किया जा सकता है, पर दूसरे ही क्षण परास्त हृदय में खून की पिपासा जागृत हो उठती है। और वह तीव्र वेग के साथ अपने शत्रु को पराजित करने के लिए मचल पड़ती है। 'इस प्रकार हिंसा-प्रतिहिंसा की एक लम्बी शृंखला-सी चल पड़ती है। वस्तुतः हिंसा-प्रतिहिंसा की शृंखला ही शस्त्रों के विकास का इतिहास है। पत्थर से गदा, गदा से तीर, और तीर से आग्नेय-शस्त्रों की उत्पत्ति हुई। समय आने पर इन्हीं और भयकर रूप में तोप और मशीनगन को जन्म दिया, और उनका प्रतीकार हुआ अणुबम से। प्रतिक्रिया यही न रुकी, एक पग आगे बढ़कर हाइड्रोजन का आविष्कार भी सामने आगया। यद्यपि मानव-वंश के विनाश के लिए तो जो कुछ मौजूद है, वही काफी है, किन्तु कौन कह सकता है कि यह हिंसात्मक प्रतिक्रिया यही समाप्त हो जायेगी? जब एक ड्राम 'बोटूलीनस' जहर की एक शुद्ध मात्रा दो करोड़ आदमियों को एक साथ नष्ट कर सकती है, जैसा कि सन् १९४७ में जनरल एसेम्बली के सामने पेश किये गये मेमोरेण्डम में कहा गया है, तो अब मानव-वंश के सुरक्षित भविष्य की

आशा करना भी व्यर्थ है। जब तक कि युगधारा नहीं बदलती...।”<sup>५</sup> नये से नये और तीव्र से तीव्रतर शस्त्रों का आविष्कार होने पर भी मानव के समक्ष बुद्ध की समस्या ज्यों की त्यों खड़ी है। यह समस्या यदि कभी सुलभेगी तो अहिंसात्मक शक्ति से ही सुलभ सकेगी। अतएव अब अहिंसा की दिशा में कदम बढ़ाने होंगे। भले ही प्रारम्भ में उसमें विजय-चिन्ह परिलक्षित न हो, पर अन्त में अवश्य ही सफलता प्राप्त होगी। बशर्ते कि दृढ़ आत्म-विश्वास व धैर्य के साथ आगे बढ़ा जाए।

एकबार गाँधी जी से किसी ने कहा—“हिटलर दया नहीं जानता। आपकी आध्यात्मिक-पद्धति उसके सामने कामयाब नहीं होगी।” इस पर गाँधी जी ने अत्यन्त गभीरता से उत्तर देते हुए कहा—“आप सही हो सकते हैं, आज तक के इतिहास में कोई ऐसा प्रमाण नहीं जब कि किसी देश ने अहिंसात्मक प्रतीकार किया हो। यदि हिटलर पर मेरे कष्ट सहन करने का कोई प्रभाव नहीं पड़ता तो कोई बात नहीं। इसके लिए मुझे कोई मूल्यवान चीज नहीं खोनी पड़ेगी, क्योंकि आत्म-सम्मान ही सबसे अधिक रक्षणोपय वस्तु है, और वह हिटलर की दया के अधीन नहीं। लेकिन अहिंसा पर विश्वास करने वाला होने के नाते मैं इसकी शक्तियों को सीमित नहीं मानता। आज तक हिटलर और उसके समान अन्य विजेताओं का अनुभव इसी पर आधारित है कि लोग शक्ति के सामने झुक जाते हैं। शस्त्रहीन स्त्री, पुरुष और बच्चों के द्वारा किया गया द्वेष रहित अहिंसात्मक-प्रतिरोध उन के लिए एक नया अनुभव होगा। कौन कह सकता है कि उनका स्वभाव उच्च एवं मानवीय शक्तियों से परिचित नहीं, या उनका उन पर कोई असर नहीं पड़ सकता? उनमें भी तो वही आत्मा है जो मुझ में है।”<sup>६</sup>

साहसी व आत्म-निष्ठ व्यक्ति के लिए कोई भी कार्य दुर्लभ नहीं है। अहिंसा विश्व शान्ति का अमोघ अस्त्र है। यदि शांति की पुकार करने वाले राष्ट्र वास्तविक शांति चाहते हैं और युद्धों से उपरत होना

५. गांधी और विश्वशान्ति, पृ० १५।

—देवीदत्त शर्मा

६. देवीदत्त शर्मा द्वारा गांधी और विश्व शान्ति, में उद्धृत, पृ० ४०

चाहते हैं तो उन्हें अहिंसा को अपनाना ही होगा। एक विचारक के शब्दों में—“यदि मनुष्य जीवन चाहता है, मृत्यु नहीं, वह विकास चाहता है, अवरोध नहीं, वह सगठन चाहता है, विघटन नहीं, तो अहिंसा आवश्यक ही नहीं अनिवार्य भी है।” समस्त राष्ट्रों की आधारशिला अहिंसा है। इसी के आधार पर सामाजिक, आर्थिक और राजनैतिक विकास एवं उत्कर्ष संभव है।



## हिंसात्मक प्रवृत्तियाँ और भारत सरकार



भारत कितना महान् देश है ! ह्यू-एन-साग, फाहियान, मेगस्थनीज आदि विदेशी विद्वानों ने अत्यन्त गौरव के साथ इसका गुणगान किया है। इस धरती पर बड़े-बड़े तीर्थंकर, सत और पैगम्बर हुए हैं, जिन्होंने अहिंसा और अनेकान्त जैसे महान् सिद्धान्त प्रदान किये, पर खेद है कि आज इस देश में भी अहिंसा की छीछालेदर हो रही है। देश के बड़े बड़े राष्ट्र नेताओं व अधिकारी पुरुषों के लेखों और भाषणों में अहिंसा है, पर जीवन का मन्दिर उससे सूना-सूना है। अहिंसा के नाम पर हिंसा का नग्न-ताण्डव हो रहा है। एक ओर भारत जहाँ भाखरा नागल प्रोजेक्ट, दामोदर घाटी बान्ध, हीरा कुण्ड आदि बाध बाध कर तथा विविध कल कारखाने खोलकर विकास की ओर अग्रसर हो रहा, वहाँ दूसरी ओर विशाल वध शालाएँ, (कट्टी खाने) मुर्गी-उद्योग, मत्स्य-उद्योग आदि हिंसात्मक प्रवृत्तियाँ बढ़ाकर अपनी पावन आर्यसंस्कृति का नाश भी कर रहा है। इसमें सन्देह नहीं, महात्मा गांधी की अहिंसा नीति में पनपने वाला भारत पूर्वापेक्षा आज अधिक मासाहार की ओर झुका जा रहा है। अहिंसा आर्यसंस्कृति का प्राण है। इस विषय पर लच्छेदार भाषण देने वाले भी मासाहार की उत्तेजक प्रवृत्तियों में सहयोगी बन रहे हैं। अतीत के पृष्ठों से ज्ञात होता है कि विदेशी यात्रियों ने भारत की यात्रा करने के पश्चात् जो अपने मौलिक सस्मरण व अनुभव लिखे हैं, वे अत्यन्त महत्त्वपूर्ण हैं। सुप्रसिद्ध विद्वान फाहियान जिसने

स० ३६६ से ४१४ तक भारत की डायरी में लिखता है—“चाण्डालो के सिवाय कोई भी व्यक्ति किसी भी जीव का वध नहीं करता है। न कोई मद्यपान ही करता है और न कोई जीवित पशुओं का व्यापार ही करता है।” इसी प्रकार सुप्रसिद्ध घुमक्कड़ रोम निवासी मार्को पोलो ने भारत वर्ष की यात्रा की थी। वह अपनी डायरी में अपने यात्रा-संस्मरण इस प्रकार उद्धृत करता है—“चाण्डालो के सिवाय कोई भी व्यक्ति मांस आदि नहीं खाता है। कोई भी व्यक्ति जीवों की हत्या नहीं करता। यदि किसी को पशुमांस की जरूरत हो, तो उसे दूसरे देशों से विदेशियों को बुलवाकर पशुवध के लिए नौकर रखना पड़ता है।” यह है हमारी आर्य-संस्कृति की उच्चता? आज कहा है यह उच्चता और पवित्रता? वह तो बेचारी नर-पिशाचों की डाढ़ के नीचे आकर पिस गई है। आज उसका अवशेष भी दिखलाई नहीं पड़ता है।

## वैज्ञानिक यंत्रों का प्रयोग



भारतीय चिन्तन का मूलभूत तथ्य यह रहा है कि जन-जीवन में अहिंसा अधिक से अधिक बढ़ती रहे पनपती रहे। किन्तु खेद है कि आज के मानव ने अहिंसा के उच्चादर्श को भुला दिया है। अपनी स्वार्थ-लिप्सा के भुरमुट में पड़कर वह दानवीय-लीला का खुला प्रदर्शन कर रहा है। आश्चर्य तो इस बात का है कि आज भारत सरकार स्वयं मांसाहार पर बल देकर हिंसात्मक प्रवृत्तियाँ बढ़ा रही है। पशुओं को कत्ल करने के लिए वैज्ञानिक यंत्रों का प्रयोग करने का सोचा जा रहा है, देवनार का कत्लखाना प्रभृति जिसके ज्वलन्त उदाहरण हैं। इसके लिए भारतीय जनता का प्रबल विरोधात्मक स्वर उठ रहा है, किंतु सरकार को उसकी कोई परवाह नहीं है। एक दिन वह था जब भगवान् महावीर, महात्मा बुद्ध तथा प्रेम के पुजारी ईसा के धर्म सन्देशों का समस्त एशिया में प्रचार किया जाता था, किन्तु आज भारतीय लोग बन्दरो, कुत्तों और चूहों को मारने में वीरता दिखा रहे हैं। हजारों लाखों बन्दर प्रतिवर्ष



विदेशो में निर्यात किये जाते हैं। बतलाया जाता है कि इन बन्दरो का रक्त मशीनो द्वारा खींच लिया जाता है। कई व्यक्तियों ने इनकी इस निर्मम हत्या को अपने नेत्रों से देखा है। फिर भी निर्यात करने वाले मानवों का राक्षसी हृदय परिवर्तित नहीं हुआ। हमारे परिताप की सीमा नहीं रहती जब हम देखते हैं कि भारत सरकार गाय जैसे उपयोगी पशु के वध को भी विदेशी मुद्रा उपार्जित करने के प्रलोभन में फँस कर प्रोत्साहन दे रही है। प्राचीन काल से ही भारत वर्ष में गाय का विशेष महत्त्व रहा है। कृषि-प्रधान इस देश के जन जीवन का यह गाय मुख्य आधार रही है। देश की अधिकांश जनता गौ को माता तथा देवता मानकर उसकी पूजा करती है। उसके प्रति एक विशेष आदर भावना रखती है। इसका वास्तविक कारण उसकी अत्यधिक उपयोगिता ही है। वह दूध, दही, घृत जैसे जीवन के लिये अनिवार्य पदार्थों की देने वाली है। कृषि की रीढ़ है। श्री कृष्ण ने गौओं को चराकर 'गोपाल' पद प्राप्त किया। जैन शास्त्रों में उल्लेख है कि भगवान् महावीर के श्रावकों के गोकुल में हजारों गायें पाली थीं। इस प्रकार भारतीय संस्कृति में गौ का विशिष्ट स्थान निर्विवाद है और वर्तमान काल में भी उसकी उपयोगिता से कोई इन्कार नहीं कर सकता।

एक समय इस देश में दूध दही की नदियाँ बहती थी, गोधन-विनाश के कारण आज यह अमृत दुर्लभ हो गया है। मध्यम श्रेणी के गृहस्थ अपने बाल बच्चों को भी पर्याप्त दूध-घी नहीं दे पाते। गौ को माता मानकर पूजने वाले देश में आज बच्चे दूध के लिए तरसते हैं, मक्खन के तो दर्शन ही कहाँ? जहाँ गौ-मासभक्षी कहे जाने वाले देशों में दूध की नदियाँ बह रही हैं। क्या यह भारत के निवासियों के लिए शर्म की बात नहीं है? पिछले दिनों में जो ससार के बाजारों के भाव प्रकाशित हुए उसमें बताया गया है कि देहली की अपेक्षा लन्दन में दूध और मक्खन अधिक शुद्ध और अधिक सस्ता मिलता है। भला जिस देश में प्रतिदिन तीस हजार गायों के गले पर छुरी चलाई जाती हो, वहाँ इस प्रकार की दीन-दशा पैदा न होगी? आश्चर्य तो यह है कि भारत की प्रजातान्त्रिक सरकार इस जघन्यतम व्यवसाय को बढ़ावा देने की योजना में सलग्न है। पिछले कुछ समय से भारतीय सन्त-महात्माओं का ध्यान इस ओर आकर्षित हुआ है। उन्होंने गौ-वध निरोध के लिये प्रबल आन्दोलन

आरम्भ किया है। पुरी के जगद्गुरु शंकराचार्य ने सत्तत्तर दिन तक तथा अन्य सन्तो ने भी लम्बे-लम्बे अनशन किये हैं। किन्तु अब तक सरकार सही विचार पर कहाँ आई है। विश्वास है कि यह आन्दोलन गोवध पर पूर्ण प्रतिबन्ध लगवाने में अन्ततः सफल होगा और भारत के भाल से यह कलक का टीका मिटकर ही रहेगा।

इस सम्बन्ध में भारतीय सरकार को दीर्घ-दृष्टि से काम लेना चाहिए। क्योंकि सरकार को यदि सचमुच लोकतन्त्र को जीवित रखना है, देश की गति-विधि को ठीक तरह से संचालित किए रखना है तो जनता के समवेत स्वर की तरफ अपना ध्यान केन्द्रित करना ही होगा।

आज हिंसात्मक प्रवृत्तियों की रोक-थाम के लिए उसे अहिंसा का अभियान अधिक से अधिक तेज करने की आवश्यकता है। यदि अहिंसा की उपेक्षा कर दी और हिंसा का प्रवाह प्रवाहित होता चला गया तो निश्चय ही यह स्वर्गीय भूमि नरकागार के रूप में परिणत हो जाएगी। इस दिशा में डाक्टर वासुदेवशरण अग्रवाल के विचार दर्शनीय हैं—“जब मानव जाति हिंसा की चरम सीमा पर पहुँच चुकी है, तब ऐसे समय में अहिंसा ही एक मात्र अवलम्बन है। यदि मानव को महाविनाश में विलीन नहीं हो जाना है तो अहिंसा की चिरन्तन वाणी का उसे पुनः आविष्कार करना होगा। जिस बुद्धि ने अणुकी सूक्ष्म शक्ति का विघटन किया है, वही बुद्धि अहिंसा की जीवनी-शक्ति का मार्ग समझने की शक्ति रखती है।”

यहाँ डा० अग्रवाल के कथन में हम इतना और जोड़ देना चाहते हैं कि जिस देश को सहस्राब्दियों से अहिंसा की विरासत मिली, वह देश भारत अब अहिंसा की जीवनीशक्ति विश्व को समझाए, वह समय आ गया है। किन्तु यह होगा तभी जब भारतीय नेता, जो राजनीति और शासन में भारत का प्रतिनिधित्व करते हैं, स्वयं अहिंसा के भारतीय दृष्टिकोण को हृदयगम करे और अहिंसा को ही आदर्श-मान कर उसके पथ का अनुसरण करे। यह ठीक है कि आज बौद्धिक-जगत में अहिंसा मान्य हुई है, पर दुर्भाग्य से जीवन के क्षेत्र में वह प्रवेश नहीं कर पाई है। आज अहिंसा को जीवन में अधिक से अधिक स्थान देकर हिंसात्मक प्रवृत्तियों का दमन किया जाए तभी वह लाभप्रद हो सकती है। ❀❀

## विज्ञान पर अहिंसा की स्वर्णिम विजय

विज्ञान का जिस ढङ्ग से विकास हुआ और हो रहा है उसे देखते हुए वह मानव को तात्कालिक भौतिक लाभ पहुँचा सकता है, पर, उसमें विध्वंस की संभावनाएँ ही अधिक हैं। आज पश्चिमी संसार भौतिक समृद्धि के शिखर पर पहुँच चुका है, पर उससे उसे क्या मिला ? विध्वंस व अस्त्र ! हाईड्रोजन बम ! अणुबम और दूरमारक राकेट ॥ जिसके फलस्वरूप सम्पूर्ण विश्व आतंकित है। यह सत्य-तथ्य है कि आणविक-युद्धों से विश्व को कभी शान्ति नहीं मिल सकती। अणु-अस्त्रों के प्रयोगों के समय आईस्टाइन ने उचित ही कहा था—“अब हमारे सामने दो ही विकल्प है, या तो हम एक साथ जीएंगे या एक साथ मरेगे।” वस्तुतः आधुनिक युग में विज्ञान-मस्तिष्क ने जो भयङ्कर हिंसा के साधन प्रस्तुत किये हैं, उन सबका प्रतीकार अहिंसा द्वारा ही किया जा सकता है। यदि कोई यह सोचे कि हिंसा के द्वारा हिंसा का उन्मूलन कर अहिंसा की प्रतिष्ठा की जाए तो यह उसकी अज्ञता ही है। क्योंकि शस्त्रों से शस्त्र कभी काटे नहीं जा सकते। तलवार से तलवार नहीं जीती जा सकती। भगवान् महावीर ने सुस्पष्ट शब्दों में कहा है—संसार में एक से बढ़कर दूसरा शस्त्र है, किन्तु अशस्त्र अर्थात् अहिंसा से बढ़कर और कुछ नहीं है। जगत् का अन्त भले ही हो जाए, पर शस्त्रों की प्रतिस्पर्धा का अन्त शस्त्रों से नहीं हो सकता। भयानक से भयानक शस्त्रों को शस्त्रों से नहीं, अशस्त्र में अर्थात् अहिंसा से ही जीता जा सकता है।<sup>८</sup>

इसी प्रकार युद्ध के द्वारा युद्ध भी बन्द नहीं किये जा सकते । अतीत का इतिहास हमारी आँखों के सामने है । हिंसा से कभी किसी ने विजय प्राप्त नहीं की और यदि प्राप्त की भी तो उसमें स्थायित्व नहीं रहा । अहिंसा द्वारा सम्पादित विजय स्थायी एवं शाश्वत होती है । इसी शाश्वत—सत्य को दिनकर जी ने इस प्रकार अभिव्यक्त किया है—

ऐसी शान्ति राज करती है, तन पर नहीं, हृदय पर ।

नर के ऊँचे विश्वासों पर, श्रद्धा, भक्ति, प्रणय पर ॥

चण्डकोशिक की हिंसा पर महावीर की अहिंसा ने, अर्जुनमाली की हिंसा पर सुदर्शन की अहिंसा ने, सम्राट् प्रदेशी की हिंसा पर श्रमण केशी की अहिंसा ने<sup>१</sup>, दुष्यन्त की हिंसा पर आश्रम के सात्विक ऋषियों की अहिंसा ने<sup>२</sup> विजय प्राप्त की । वस्तुतः वही इनकी विजय चिर-स्थायी एवं सच्ची विजय थी । उक्त घटनाएँ हिंसा पर अहिंसा की विजय का चिरन्तन सत्य स्पष्ट कर रही हैं ।

भारतीय सस्कृति के तत्त्वचिन्तक मनीषियों ने विश्वशान्ति का वास्तविक आधार अहिंसा को ही माना है । अहिंसा ने विश्व के रगमच पर वे अद्भुत कार्य करके दिखाये हैं, कि जिनकी कल्पना मानवमस्तिष्क में नहीं थी । भारत की स्वतन्त्रता, कोरिया का गृह-युद्ध, कागो और मिश्र के उदाहरण इतने ताजे हैं कि शान्ति-स्थापना के कार्यों में इस पर अधिक प्रकाश डालने की आवश्यकता नहीं ।

## भारत की अहिंसात्मक नीति



भारत सदा से शान्तिप्रिय देश रहा है । इस भूमि पर राम, कृष्ण, बुद्ध व तीर्थंकर महावीर आदि महापुरुष हिंसा व युद्ध से

६ राजप्रश्नोप सूत्र ।

१० न खलु न खलु बाण सन्निपात्योऽयमस्मिन् ।

मृदुनि मृगशरीरे पुष्पराशाविवाग्नि ॥

—भारतीय सस्कृति, साने गुरु जी में उद्धृत

पीडित-विश्व को समय-समय पर शान्ति का सन्देश देते रहे हैं। उसी का यह सुफल है कि भारत का विश्वशान्ति के क्षेत्र में सुदीर्घ-काल से बहुत बड़ा योग रहा है। भारतीय जनता का यह सुदृढ़ विश्वास है कि राष्ट्रों की सीमाएँ युद्ध के द्वारा परिवर्तित नहीं की जा सकती, और न द्वेष-धृणा के द्वारा ही किसी का प्रेम प्राप्त किया जा सकता है। भारत का चिंतन तो सदा यह रहा है कि न तो किसी पर आक्रमण करना और न किसी का प्रदेश ही हथियाना। वह सभी देशों के साथ मैत्रीपूर्ण सम्बन्ध स्थापित करना चाहता है। वह अपनी सुरक्षा की गारण्टी अगुआयुधों से नहीं, किन्तु पारस्परिक मैत्री से प्राप्त करना चाहता है। वह विश्व के प्रति सदा यही मंगल कामना करता रहा है—“सब सुखी हो, सब नीरोग हो, सब एक दूसरे का भला देखे, और कोई दुखी न हो।” यह पावन भावाभिव्यञ्जना विश्व के सभी राष्ट्रों एवं मानव मात्र के लिए अपेक्षणीय है।

युद्ध एक समस्या है। आज का ससार युद्ध की विभीषिका को विशेष सत्रस्त दृष्टि से देख रहा है। अतः यदि किसी भी राष्ट्र ने हिंसात्मक निरोध के सम्बन्ध को लेकर अहिंसा की दिशा में अपने सक्रिय चरण बढ़ाए तो निश्चय ही अहिंसा के इतिहास में वह एक नूतन अध्याय जोड़ने वाला सिद्ध होगा।

इस विषय में विश्व को अन्य राष्ट्रों की अपेक्षा भारतवर्ष से अधिक आशा है, यह कोई न कोई शान्ति का मार्ग ढूँढ़ निकालेगा। क्योंकि भारत ही एक ऐसा देश है, जो वस्तुतः अहिंसात्मक नीति से युद्ध की समस्या को हल करना चाहता है। किसी न किसी वार्तालाप से ही सुलह हो जाए यही उसका अन्तर्भाव है।

यद्यपि युद्ध भारत की मूल प्रेरणा नहीं है, तथापि कुछ समय पूर्व चीन ने सीमा विवाद के नाम पर सहसा छल युक्त हिंसात्मक आक्रमण किया, और जिसके लिए शान्तिप्रेमी भारत को आत्म-रक्षण के लिए प्रतिकार करना पड़ा। पर इसमें उसे कतई प्रसन्नता नहीं थी। भारत ने इसे एक प्रकार से आपद्धर्म माना है।

अभी-अभी गत वर्ष ही पाक, हिन्दुस्थान को अपनी युद्ध-लिप्सु वृत्ति का पूर्ण परिचय दे चुका है, और उसे ईट का उत्तर पत्थर में मिल जाने के वावजूद भी वह अपनी इस दुष्टवृत्ति को कम नहीं कर पा रहा है। पुनः युद्ध के मोर्चे पर आने के लिए वन्दर की तरह

उछल-कूद मचा रहा है। पर यह निश्चित है कि भारत अब किसी भी दृष्टि से न पीछे है और न पीछे ही रहेगा। भारत इसके लिए अत्यन्त सचेष्ट है कि जहां तक अहिंसात्मक नीति से समझौता हो जाए, अति श्रेयस्कर है, भारत की इस पवित्र नीति का सर्वत्र प्रभाव है। अणुअस्त्रो से सुसज्जित धनी राष्ट्र अमेरिका, रूस व ब्रिटेन आदि ने भारत की इस नीति-नीति की मुक्त-कण्ठ से सराहना की है और इसे समन्वयवादी राष्ट्र कहा है। इतना ही नहीं, अमेरिका व रूस ने तो अहिंसा की दिशा में अपने चरण कुछ बढ़ाने प्रारम्भ भी कर दिये हैं।



आधुनिक विज्ञान की बदोलत किस प्रकार के भीषणतम संहारक अस्त्र-शस्त्रो का निर्माण हो चुका है, यह हम देख चुके हैं। पर, यह तो निर्विवाद है कि यदि इन अस्त्रो के द्वारा युद्ध लड़ा गया तो न युद्ध करने वाले ही बच सकेंगे और न ही वे जिन पर अस्त्रो का प्रयोग किया जाएगा। अतः आज विश्व के मूर्धन्य राष्ट्रों को इस समय इस बात पर विशेष ध्यान केन्द्रित करना है कि निःशस्त्रीकरण व अणुपरीक्षण पर प्रतिबन्ध लगाकर विश्व को धन-जन की महान हानि से बचाया जाए। यदि शस्त्रीकरण तथा अणु-परीक्षणों की बढ़ती हुई प्रतिस्पर्धा की परिसमाप्ति नहीं हुई तो एक दिन अखिल मानवता के नाश होने की सम्भावना है। आज विश्व के बड़े राष्ट्र रूस, अमेरिका तथा ब्रिटेन आदि शस्त्रीकरण और अणु-परीक्षण की घृणास्पद प्रतिस्पर्धा का परित्याग कर शांतिपूर्ण सहयोग के पथ पर अग्रसर हो जाएँ तो निश्चय ही ससार सुख की ओर बढ़ सकता है। यद्यपि इसके लिए कुछ शान्तिप्रिय राष्ट्रों ने पहल की है, और वे कृतसंकल्प भी हुए हैं। यूरोप जैसे कुछ देशों में अणु-परीक्षणों के विरोध में आन्दोलन, सगठन तथा सत्याग्रह आदि किये जाने लगे हैं। तथा फौज का विघटन करके हथियारों को समुद्र में फेंक देने के विचार आज के बड़े-बड़े राजनीतिज्ञों के मस्तिष्क में लहराने लग गये हैं। पर, यह स्मरण रहे कि हमें इतने पर से ही सतोष की सास नहीं लेना है। इसके लिए आवश्यक तो यह है कि सभी बड़े राष्ट्रों के प्रधान मिलकर एक स्थान पर बैठें और पुनः इस प्रश्न पर ठण्डे मस्तिष्क से विचार करें। तथा पारस्परिक सहयोग का स्वर्णिम सूत्र तैयार करके विश्व को निर्भय बनाएँ।

सन् १९६१ के लगभग बेलग्रेड में तटस्थ राष्ट्रों का एक सम्मेलन हुआ था जिसमें निःशस्त्रीकरण व पारमाण्विक विभीषिका पर विचार किया गया। उसमें श्री लका की प्रधानमन्त्रिणी श्रीमती भण्डार नायके अपने हृदय के उद्गार अभिव्यक्त करती हुई बोली -

“मैं इस सम्मेलन में भाग लेने के लिए सिर्फ अपने राष्ट्र की प्रधानमन्त्रिणी की हैसियत से ही नहीं आयी हूँ, बल्कि एक स्त्री और माँ की हैसियत से भी।”

“... मैं एक क्षण के लिए भी ऐसा विश्वास नहीं कर सकती कि दुनिया में कोई ऐसी भी माँ है, जो अपने बच्चों के पारमाण्विक सक्रिय धूल से शिकार होने और घुल-घुलकर मरने की सम्भावना पर विचार कर सके।”

“महान शक्तियों के नेतागण, जिनके हाथों में युद्ध न चाहने वाली लाखों जनता ने सत्ता सौंप दी है, उन्हें कभी-भी यह अधिकार नहीं है कि वे किसी भी विशेष सिद्धान्त या आदर्श के लिए भयानक विध्वंसक-शक्ति वाले पारमाण्विक युद्ध छेड़ें।”

×

×

×

भारत के प्रधानमंत्री स्वर्गीय पण्डित जवाहरलाल नेहरू ने अपने विचार प्रकट करते हुए कहा—

— “मानवता खतरे में है। हमें इसी पहलू से सोचना है, यानी जो जरूरी सवाल है उस पर हम पहले सोचें और यह जरूरी सवाल है युद्ध और शान्तिका। जब विश्व विनाश की ओर बढ़ रहा है, तो दूसरे सवाल गौण हैं।

“ मुझे बड़ा ही ताज्जुब होता है कि महान् शक्तियाँ इसे इज्जत का प्रश्न बनाकर अपनी-अपनी बात पर दृढ़ हैं और यह इतनी महान् और शक्तिशाली है कि शान्तिवार्ता के लिए तैयार नहीं। मेरा विश्वास है कि यह एक गलत रुख है। इसमें उनकी इज्जत का ही प्रश्न नहीं, बल्कि मानवजाति के भविष्य का भी प्रश्न है।”

×

×

×

यूगोस्लाविया के राष्ट्रपति मार्शल टोटो कहते हैं—

“बेलग्रेड-सम्मेलन का उद्देश्य महान् शक्तियों को यह बतला



देना है कि विश्व का भाग्य सिर्फ उन्हीं के हाथों में नहीं रह सकता।”<sup>११</sup>

प्रस्तुत सम्मेलन में निःशस्त्रीकरण व अणुपरीक्षण प्रतिबन्ध के सम्बन्ध को लेकर पारस्परिक गम्भीर विचार-विमर्श हुआ। यह सम्मेलन कितने अंश में कामयाब हुआ यह बतलाना तो इस समय शक्य नहीं है, किन्तु इतना अवश्य कहा जा सकता है कि इसके पश्चात् भी शान्तिप्रिय राष्ट्र इस सम्बन्ध में सतत प्रयत्नशील रहे हैं। इसका प्रत्यक्ष प्रमाण ५ अगस्त १९६३ को मास्को में होने वाला सम्मेलन है। मास्को में कई राष्ट्रों ने मिलकर अणुपरीक्षण प्रतिबन्ध-सन्धि पर शान्ति और मैत्री की कामना करते हुए अपने हस्ताक्षर किये हैं।

प्रस्तुत सन्धि पर फ्रांस आदि कुछ राष्ट्रों ने हस्ताक्षर नहीं किये। इसका प्रधान कारण यह है कि रूस और अमेरिका अपने अणु-हथियारों के भण्डार को नष्ट करने के लिए तैयार नहीं हैं। इस प्रश्न का उचित समाधान हो गया तो वे भी प्रस्तुत सन्धि पर हस्ताक्षर करने को प्रस्तुत हो जाएँगे, ऐसी आशा की जाती है।

भारत के प्रधानमंत्री स्व० नेहरू ने अणुपरीक्षण प्रतिबन्ध-सन्धि पर हस्ताक्षर को शीतयुद्ध की बर्फ पर पहली चोट बताते हुए विश्व के लिए प्रसन्नता अभिव्यक्त की। श्री नेहरू ने कहा—“मास्को में आज (५ अगस्त को) इस सन्धि पर हस्ताक्षर हो रहे हैं और प्रत्येक शान्तिप्रेमी को इसका स्वागत करना चाहिए। यद्यपि परीक्षणों पर यह आशिक प्रतिबन्ध सन्धि ही है, और निःशस्त्रीकरण की दिशा में बहुत बड़ी प्रगति नहीं है, फिर भी यह बहुत ही महत्वपूर्ण है। क्योंकि यह उस मजिल की ओर ले जाने वाला प्रथम सोपान है।” उन्होंने कहा—“भारत ने इस सन्धि पर हस्ताक्षर करना स्वीकार कर लिया है। हम यह मानते हैं कि युद्ध वर्जन-सन्धि जहाँ भी हो, उसका स्वागत किया जाएगा क्योंकि उससे युद्ध का खतरा कम होता है।”

केमिलिन में रूस की तरफ से आयोजित भव्य स्वागत समारोह में भाग लेते हुए तत्कालीन प्रधानमंत्री ख्रुश्चेव ने कहा—

“आशिक अणुपरीक्षण प्रतिबन्ध-सन्धि अन्तर्राष्ट्रीय महत्व का आलेख है। मगर इस सन्धि से अणुयुद्ध का खतरा खत्म नहीं हुआ है, जब तक हथियारों के लिए दौड़ जारी रहेगी तब तक यह खतरा बना रहेगा।” अमेरिकी विदेशमंत्री श्री डीन रस्क ने अणुपरीक्षण प्रतिबन्ध सन्धि पर कहा—“यह एक अच्छा पहला कदम है, और यदि इसके अनुगमन में और कदम बढ़ें तो मानव का शान्ति के लिए स्वप्न यथार्थ रूप पा सकेगा।” ब्रिटेन के विदेशी मंत्री ह्यूम ने प्रस्तुत सन्धि के सम्बन्ध में बतलाया—“आज के सुअवसर पर हम सबको जो आशावाद दिखाई दे रहा है, वह इस बात का प्रतिफल है कि रूस और पश्चिम के नेता इस परिणाम पर पहुँच गए हैं कि आणविक युद्ध को कल्पना नहीं की जा सकती। प्रत्येक मानव परिवार अब इस भय से मुक्त हो सकता है कि उसकी भावी सन्तान हवा में मानव निर्मित कारागार से मुक्त रहेगी।”<sup>१२</sup>

उपर्युक्त राष्ट्रीयनेताओं के हृदय की यह भावाभिव्यञ्जना विश्वशांति की एक सुनहरी किरण है, जो हिंसा से अहिंसा की ओर एवं विध्वंस में सृजन की ओर बढ़ने के लिए प्रबल प्रेरणा दे रही है। इसमें तनिक मात्र भी शका को अवकाश नहीं कि यह प्रेम-स्नेह की पताका है, जो विश्व के प्राणों में लहराती रहेगी युग युग तक।



## ८ | अहिंसा और विज्ञान का मिलन



मानव जीवन का अन्तिम लक्ष्य शाश्वत सुख-शान्ति प्राप्त करना है। सूक्ष्म-दृष्टि से चिन्तन-मनन करने पर यह ज्ञात होगा कि मनुष्य मात्र की ही नहीं, पशुओं और पक्षियों तक की प्रत्येक प्रवृत्ति में सुख-शान्ति का ही ध्येय निहित है। ज्ञान-विज्ञान का लाभ यद्यपि महत्वपूर्ण है, तथापि वह भी साध्य नहीं, साधन ही है और उसका साध्य सुख प्राप्ति ही है। अतएव यह स्पष्ट है कि जो ज्ञान-विज्ञान जीवन में सुख-शान्ति की सृष्टि कर सकता है, वही हमारे लिए संपादेय और श्रेयस्कर हो सकता है।

पिछले पृष्ठों में विज्ञान के सम्बन्ध में जो आलोचनात्मक दृष्टि प्रस्तुत की गई है, उससे स्पष्ट तथा विदित होगा कि आधुनिक विज्ञान जहाँ हमारे लिए कुछ सुख-सुविधाएँ प्रस्तुत करता है, वहाँ बहुत-से दुःख एवं दुविधाएँ भी उत्पन्न कर रहा है। परिताप की बात तो यह है कि विज्ञान ने सुख की अपेक्षा दुःख एवं विनाश की ही अधिक सृष्टि की है। विज्ञान के प्रभाव से आज हमारा जीवन अतिशय अशांत, असन्तुष्ट, व्याकुल और विनाशोन्मुख बन गया है।

यद्यपि विज्ञान इस युग का कोई अभूतपूर्व आविष्कार नहीं है, वह सनातन है। किन्तु प्राचीनकाल के वैज्ञानिकों की जीवन नीति एवं दृष्टि भिन्न प्रकार की थी। उस समय विज्ञान और राजनीति का क्षेत्र भिन्न भिन्न था। विज्ञान राजनीति के प्रभाव से सर्वथा मुक्त था। विज्ञानवेत्ता राजनीति को प्रभावित कर सकते थे, मगर राजनीति विज्ञानवेत्ताओं को प्रभावित नहीं कर सकती थी। इसी कारण तत्कालीन विज्ञान में अध्यात्मोन्मुखता थी, कोरी भौतिकता अर्थात्

सहारकता नहीं थी। मगर आज वह बात नहीं है। आज का वैज्ञानिक राजनीतिज्ञों के हाथ का खिलौना है। राजनीतिज्ञों के सकेत पर ही आज वैज्ञानिकों के प्रयास चल रहे हैं।

कितने दुःख का विषय है कि सृष्टि का सर्वाधिक प्रतिभाशाली वैज्ञानिक-वर्ग चादी-सोने के टुकड़ों के बदले अपने मस्तिष्क और कर्तृत्व को बेच डालता है। वह राजनीतिज्ञों की उच्छृंखल महत्वाकांक्षाओं की पूर्ति का औजार मात्र बना हुआ है।

जिस दिन ससार के वैज्ञानिकों की आत्मा जागृत होगी और वे राजनीतिज्ञों की गुलामी करने से इन्कार कर देंगे, उसी दिन से विज्ञान विनाश के बदले विकास का सर्जक बन जाएगा। अमगल से मगल की ओर चल पड़ेगा। उसकी दिशा बदल जाएगी। वह मानवजाति की सुख-शान्ति के लिए प्रयत्नशील होगा। उन्हीं घड़ियों में अहिंसा के साथ विज्ञान का मगलमय समन्वय हो सकेगा और जब विज्ञान का अहिंसा के साथ समन्वय होगा तभी वह विश्व के लिए वरदान बन सकेगा, तभी मानव जाति दिव्यत्व की ओर बढ़ सकेगी। यह एक शुभ लक्षण है कि आज राजनीतिज्ञ, राष्ट्रनेता, समाजनेता और वैज्ञानिक भी अहिंसा के साथ विज्ञान के समन्वय की आवश्यकता स्वीकार करने लगे हैं। ससार के विराट्शक्तिशाली राष्ट्र इस दिशा में सोचने लगे हैं। अमरीका और रूस के नेताओं की सद्भावना यात्राएँ अगर कूटनीतिक यात्रा न हो, तो इस तथ्य की पुष्टि करती हैं। यदि विचारों की इस दिशा में प्रगति होती रही तो उस दिन की सद्भावना की जा सकती है, जब सारा ससार सुख की नीद सो सकेगा, किसी को किसी से भय न होगा, अविश्वाम और आशका न होगी। कोई किसी के अधिकार का अपहरण नहीं करेगा। युद्ध, कलह या सघर्ष के लिए कोई कारण पैदा नहीं होगा। सोने-से दिन और चादी-सी रातें कटेगी। मगर इस परिस्थिति के लिए अनिवार्य शर्त है—अहिंसा के अचल में विज्ञान शिशु का पोषण हो। विज्ञान को अहिंसा के हाथों में सौंप दिया जाए, और अहिंसा माता विज्ञान को विश्वमगल के लिए प्रस्तुत करती रहे।

## सात :      अहिंसा बनाम विश्वशान्ति

---

- \* प्रगति के पख
- \* आज का विश्व
- \* विश्व शान्ति का सुनहरा-स्वप्न
- \* नैतिकता का सूर्योदय
- \* दृष्टि का मोड़
- \* आन्तरिक तनाव और युद्ध
- \* अन्तर्राष्ट्रीय भाषा की आवश्यकता
- \* युद्ध और अहिंसक का कर्तव्य
- \* अध्यात्मवाद का निर्भर
- \* विश्व शान्ति में भारत का योगदान
- \* अहिंसा बनाम विश्वशान्ति



मानव विश्व का सर्वश्रेष्ठ प्राणी है। इस शस्य-श्यामला धरती पर अनादिकाल से उसका अस्तित्व है, और तभी से उसके सन्मुख विविध समस्याएँ उपस्थित होती रही हैं। पर समस्याओं से वह कभी निराश नहीं हुआ। अपने अदम्य उत्साह, शौर्य और बुद्धि-बल के साथ उनका प्रतीकार करता रहा, तथा प्रगति की दिशा में अपने मुस्तैद कदम बढ़ाता रहा है। बौद्धिक बल के सहारे उसने अपने भविष्य का निर्माण किया। सीमा और मर्यादाओं की रेखा खींच कर जीवन को सुसंस्कारित बनाया। सामाजिक, व्यावहारिक नियम-उपनियम के स्तम्भ स्थिर किये। जीवन की अनेक विकट समस्याओं के सही समाधान ढूँढ़ निकाले। इतना ही नहीं, किन्तु प्रगतिशील मानव ने प्रकृति के गूढ़रहस्यों का भी पता लगाया, और एक दिन प्रकृति की उन अनन्त शक्तियों का वह शास्ता बन बैठा। उन्नीसवीं शताब्दी के समाप्त होते-होते मानव द्वारा आविष्कृत विज्ञान एवं यंत्रों की सहायता से सृष्टि के सौन्दर्य में आमूलचूल परिवर्तन होने लगा। जीवन का मूल्यांकन भी नये मानदण्डों से किया जाने लगा। सामाजिक एवं आर्थिक-स्वतंत्रता की भावना जागृत होने लगी। अन्धविश्वास और प्राचीन रूढ़ियों की लोह-शृंखलाएँ खन-खन करती हुई टूटने लगी। सामन्तशाही के रंगीन हवाई महल ढहने लगे और लोकतन्त्र की भावना अन्तर में अँगड़ाई लेने लगी। जागरण की शहनाई बज उठी। मानव नया बल नया सम्बल, नई स्फूर्ति, और नई चेतना लेकर आगे बढ़ा। शोषण, दलन व स्वार्थ के क्षुद्र आवर्त से निकलकर विश्वबन्धुत्व, शान्ति तथा सतोष के खुले प्रागण में जीवन का वास्तविक मूल्यांकन करने

लगा । वैज्ञानिक यन्त्रों की सहायता से पिछड़े हुए देश उन्नत होने लगे प्रगति के पथ पर बढ़ने लगे । नये-नये ग्रामों व नगरों की नये ढंग से रचना होने लगी । सामाजिक, आर्थिक तथा राजनैतिक समस्याएँ एक-एक करके सुलझने-सी लगी और ऐसा अनुभव किया जाने लगा कि इस धरती पर से सभी बुराईया व दुर्बलताएँ समाप्त-प्रायः हो जाएगी । अब मानवता उछल कूद के साथ सचरण-विचरण करती रहेगी । इस प्रकार मानव प्रगति के पथ लगाकर आनन्द के उस अनन्त गगन में उड़ाने भरने के लिए समुद्यत हो गया ।

पर, उसे क्या पता था कि बीसवीं शताब्दी के प्रारम्भ होते ही वैज्ञानिकयन्त्र, जिन पर भविष्य के सुनहरे स्वप्न-महल खड़े किये गये थे, मानव के लिए दारुण शोषण और उत्पीड़न के कारण भूत बन जायेगे । लोभ की प्रबल भावना के आँधी तूफान से उद्योगपतियों व पूँजीपतियों के मस्तिष्क विकृत होने लगे । अमीरी और गरीबी के बीच की दरार चौड़ी होने लगी । देश की सम्पत्ति कुछ विशिष्ट व्यक्तियों के हाथों में एकत्रित होने लगी । आर्थिक विषमता और वर्गभेद का दायरा विस्तृत होने लगा । औद्योगिक वस्तु के उत्पादन के तीव्र अनुपात ने प्रतिद्वन्द्विता उत्पन्न कर दी । एक दूसरे के स्वार्थ टकराने लगे । छीना-झपटी होने लगी । एक दूसरों के अधिकार व सत्ता हथियाने का विचार जन्म लेने लगे । बस इसी विषम वाद के गह्वर से महायुद्ध की ज्वालाएँ फट पड़ी ।





आज विश्व का प्रत्येक राष्ट्र भयभीत है, आतंकित है। वह न अपनी आन्तरिक स्थितियों से सतुष्ट है, और न अन्तर्राष्ट्रीय वातावरण से ही। सभी एक दूसरे में सशक्त हैं। तनाव की खाई गहरी बनती जा रही है। मानवसमाज आपाद मस्तक काप-काप रहा है। जितनी विकट-सकट की स्थितियाँ वर्तमान में उपस्थित हैं, उतनी अतीत में जनसमाज को संभवतः देखने को भी न मिली होगी।

आज प्रत्येक व्यक्ति, प्रत्येक वर्ग और प्रत्येक राष्ट्र अपनी-अपनी प्रवृत्ति में सलग्न है, और वह यही सोच रहा है कि हम जो कुछ कर रहे हैं, वह सब मानवजाति के उत्कर्ष के लिए ही कर रहे हैं। किन्तु उसकी इन प्रवृत्तियों पर किसको सतोष होगा? न जाने कब किसकी मानसिक ज्वाला भड़क उठे और कब मानवसमाज उसमें पतंगों की तरह भस्म हो जाएगा। विश्व को एकबार नहीं, किन्तु दो-दो बार महायुद्ध के ऐसे भयंकर आघात लगे हैं जिनसे वह कराह उठा। अब तक भी वह पूर्णतया संभल नहीं सका है और तीसरे महायुद्ध की सहारक चर्चाएँ चल रही हैं। यदि तीसरा युद्ध प्रारम्भ हो गया तो मानवसमाज का अस्तित्व अक्षुण्ण रहेगा या नहीं, यह आशका प्रत्येक व्यक्ति के दिल व दिमाग को अशांत व उद्विग्न बनाये हुए है। इसी आशका से पीड़ित होकर विश्वव्यापी शान्ति की पुकार चारों ओर से सुनाई पड़ने लगी है। कोई भी राष्ट्र ऐसा न होगा जो शान्ति न चाहता हो। शान्ति मानव के मन की उत्कट अभिलाषा है और वह प्रत्येक युग की एक विशिष्ट



कामना रही है, तथा उसके लिए कुछ न कुछ प्रयत्न भी जारी रहे हैं। किन्तु मानव को इस प्रयत्न में कितनी सफलता प्राप्त हुई यह तो इतिहास के पृष्ठों से ही जाना जा सकता है। प्रथम महायुद्ध के पश्चात् विश्व शान्ति की स्थापना के लिए लम्बे-चौड़े आयोजन किए गए, पर उसका परिणाम द्वितीय महायुद्ध के रूप में सामने आया, जो पूर्व की अपेक्षा अधिक ही भयकर था। अतः आज शान्ति स्थापित करने के प्रयत्न करने से पहले इस बात का अनुसंधान अपेक्षित है कि किन कारणों से अशान्ति का प्रादुर्भाव होता है? उसके मूल में कौन-से ऐसे विषैले तत्वों की प्रधानता है, जिससे बार-बार मानवसमाज को ये दुर्दिन देखने पड़ते हैं? जब तक अशान्ति के बीजों का अन्वेषण और मूलोच्छेदन नहीं किया जाएगा तब तक शान्ति के लिए किए जाने वाले तमाम बाह्य प्रयत्न निष्फल होंगे।

एक युग था, जब मानवभौतिक शक्तियों से इतना अधिक परिचित न था और आवश्यक वस्तु के अभाव में इधर-उधर भटकता था। एक दूसरे पर आक्रमण करता और आवश्यक अन्न-धन के परिपूर्यर्थ सघर्ष करता था। किन्तु इस विज्ञान के युग में सघर्ष का उक्त कारण मानव समाज के लिए लागू नहीं होता। क्योंकि विज्ञान ने प्राकृतिक शक्तियों के असीम भण्डार खोल दिए हैं। आज मानव इतनी साधन-सामग्रियों का उत्पादन कर सकता है, कि वह अपनी पूर्ति के अतिरिक्त अन्य कड़ियों की आवश्यकताएँ पूर्ण कर सकता है। उसे भेड़िये की तरह दूसरे पर गुराँने की आवश्यकता नहीं, और न किसी का खून बहाने की ही आवश्यकता है।

किन्तु यह एक दुःख का विषय है कि मानव प्राकृतिक-शक्तियों का, जो जीवन में सहायक है, उपयोग समाज निर्माण में नहीं, किन्तु विनाश में कर रहा है। जो पारमाणविक-शक्ति धरती को स्वर्ग बनाने का वरदान लेकर समुपस्थित हुई, आज उसका उपयोग जन सहार में करके उसे अभिशाप के रूप में परिवर्तित किया जा रहा है। आज अधिकांश शक्तियों का उपयोग मानव-कल्याण के स्थान पर मानव-विनाश के लिए हो रहा है। अन्तर्राष्ट्रीय वानावरण को अधिकाधिक निर्मल एवं मैत्रीपूर्ण बनाने के लिए जो सूचना प्रसारण के वैज्ञानिक साधन हैं—यन्त्र है, उनका उपयोग द्वेष, घृणा अवि-

श्वास एव अनैतिकता के प्रचार-प्रसार में अधिकाधिक किया जा रहा है। यह मानव-मस्तिष्क की दुर्बलता व भटकन नहीं है तो क्या है। आज विज्ञान ने अपने अभूतपूर्व आविष्कारों द्वारा विश्व को बहुत छोटा बना दिया है। कोई भी क्रिया-प्रतिक्रिया किसी भी भौगोलिक सीमा में क्यों न हो, वह क्षणभर में विश्वव्यापी रूप ग्रहण कर लेगी, क्योंकि सारा विश्व ही एकमेक बन चुका है। यदि दो छोटे राष्ट्र परस्पर युद्ध करते हैं, तो उसका प्रभाव उन्हीं तक सीमित नहीं रहता। बड़े-बड़े शक्तिशाली व छोटे राष्ट्र भी उससे प्रभावित हो जाते हैं और जब ये राष्ट्र उसमें भाग लेने के लिए मैदान में कूद पड़ते हैं तो संपूर्ण मानवजाति को युद्धाग्नि में झुलसना पड़ता है।

## ३ | विश्वशान्ति का सुनहरा स्वप्न

आज विश्वशान्ति के सुनहरे स्वप्न को साकार करने के लिए प्रत्येक विचारशील मनुष्य उत्सुक है । किन्तु भौतिकविज्ञान की अपरिमित शक्तियों का दुरुपयोग होते देखकर क्या यह आशा बँधती है कि मानव समाज का यह सुनहरा स्वप्न कभी पूर्ण होगा ? एक दिन विश्व के वरिष्ठ राजनीतिज्ञों व नेताओं ने बड़े गौरव के साथ कहा था कि - “प्रथम महायुद्ध इसलिए लड़ा गया कि उसके द्वारा विश्व में लोकतन्त्रात्मक पद्धति सुरक्षित हो सके, और विश्वव्यापी स्थायी शान्ति स्थापित हो सके । इसी लक्ष्यबिन्दु को लेकर प्रथम महायुद्ध के पश्चात् अमेरिका के प्रधान डा० वुडरो विल्सन के संकेत पर ‘लीग ऑफ नेशन्स’ की स्थापना की गई । ससार की विभिन्न जातियों में शान्ति स्थापित करना, युद्ध को रोकना और मानवजाति के कल्याण के लिए सत्प्रयत्न करना उसका उद्देश्य था । किन्तु ससार के भाग्य की यह विचित्र विडम्बना ही थी कि ‘लीग ऑफ नेशन्स’ अपने क्षेत्र में अधिक सफलता सम्पादन न कर सकी । उसे द्वितीय महायुद्ध अपनी आँखों से निहारना पड़ा । इस द्वितीय महायुद्ध के करुणाजनक जनसंहार ने एक बार पुनः विश्व के राजनयिकों व शान्तिप्रेमियों का ध्यान अपनी ओर केन्द्रित किया । युद्ध द्वारा विश्वशान्ति सम्भव नहीं, अतः युद्धों की सदा के लिए परिसमाप्ति होजाए, इसके लिए विश्व के बड़े-बड़े राष्ट्रों को एक राष्ट्रसंघ के संगठन की आवश्यकता प्रतीत हुई । परिणामतः २४ अक्टूबर १९४५ को इसकी नींव डाली गई । संयुक्त राष्ट्रसंघ का मूल उद्देश्य विश्वशान्ति और विश्वसुरक्षा है । उसके समस्त

प्रयत्न इसी की पूर्ति के लिए है। सघ चाहता है कि समस्त राष्ट्रों में मैत्री रहे और कोई भी राष्ट्र अपने बल का दुरुपयोग कर निर्बल राष्ट्रों की स्वाधीनता में बाधक न बने। परिस्थितिवश यदि मतभेद भी पैदा हो जाए तो उसे युद्ध द्वारा न निपटाकर आपसी बातलाप या पचायती समाधान द्वारा उसका हल किया जाए। इसका दूसरा उद्देश्य यह भी है कि विभिन्न राष्ट्रों की आर्थिक सामाजिक या सांस्कृतिक समस्याएँ अन्तर्राष्ट्रीय सहयोग द्वारा हल हो। उन राष्ट्रों में सुखशान्ति स्थापित करने के लिए वहाँ की सामाजिक एवं आर्थिकप्रगति में योग देना, पिछड़े हुए देशों को विश्वबैंक द्वारा ऋण देना व कल्याणकारी योजनाओं की पूर्ति में सहयोग करना भी सघ ने अपने कर्तव्यों में सम्मिलित किया है। एशिया के नवोदित राष्ट्रों को इस सस्था से पर्याप्त सहायता प्राप्त हुई है। यूनिकेफ सैंटर खोले गये हैं, जहाँ चिकित्सा के अतिरिक्त, औषधि, साबुन और दूध वितरण किया जाता है। नवीन औद्योगिक एवं व्यावहारिक विकास के प्रशिक्षण की भी व्यवस्था है। शैक्षणिक व सांस्कृतिक उत्थान विषयक कार्यों में भी इसका योग रहा है। इसका एक उद्देश्य यह भी है कि जाति, धर्म, भाषा एवं लिंग के आधार पर किसी भी जाति के प्रति भेद-भाव न रखा जाए। विश्व के समस्त मनुष्य मानव के मूलभूत अधिकारों का उपभोग करे। विचार-स्वातन्त्र्य, वाणी-स्वातन्त्र्य यथेच्छ धर्म परिपालन एवं लेखन, स्वातन्त्र्य पर सबका समान अधिकार हो।

इसमें कोई शक नहीं 'लीग ऑफ नेशन्स' की अपेक्षा 'संयुक्त राष्ट्र सघ' अधिक तत्परता व सफलता के साथ कार्य कर रहा है। किन्तु जिस प्रधान सदुद्देश्य को लेकर इसकी स्थापना की गई थी, उसकी पूर्ति यह सघ अब तक नहीं कर सका है। यह ठीक है कि संयुक्तराष्ट्रसघ ने कोरिया, इण्डोनेशिया, इण्डोचीन, काश्मीर, स्वेजसमस्या और कांगो आदि की समस्याओं को मुलभाने में पर्याप्त प्रयत्न किया है और उसमें थोड़ी-बहुत सफलता भी सम्पादित हुई, किन्तु अन्तर्राष्ट्रीय तनाव को मिटाने में यह सफल न हो सका। इस दृष्टि से विश्व को अब तक निराशा ही पल्ले पड़ी है। संयुक्तराष्ट्रसघ की असफलता का मूल कारण ढूँढा जाए तो स्पष्ट ज्ञात होगा कि स्वयं संयुक्तराष्ट्रसघ के सघटन में भी तनाव की

स्थिति चल रही है, और जब तक इसका यह तनाव दूर नहीं होगा तब तक वह राष्ट्रों का पारस्परिक तनाव दूर करने में पूर्ण समर्थ नहीं हो सकेगा।

‘संयुक्त राष्ट्र संघ’ की स्थापना को लगभग इक्कीस वर्ष का समय व्यतीत हो चुका है। फिर भी ससार की स्थिति में कोई विशेष परिवर्तन परिलक्षित नहीं हो रहा है। बल्कि यों कहना चाहिए कि पूर्व की अपेक्षा विश्व की स्थिति अधिक विषम बनी है और बनती ही जा रही है। विश्व के रङ्गमञ्च पर रङ्गभेद, शोषण, उत्पीड़न-का कुचक्र अब भी चल रहा है। सर्वत्र अशान्ति की ज्वाला प्रज्ज्वलित हो रही है। उसमें सामान्य राष्ट्रों से लेकर बड़े-बड़े राष्ट्र तक धाय-धाय करके जल रहे हैं। शान्ति की कोई भी दिशा नहीं सूझ रही है।

आज विश्व में एक ओर शान्ति के लिए नये-नये संगठन बनाये जा रहे हैं, तो दूसरी ओर अनेक व्यक्ति व राष्ट्र शोषणनीति को सुदृढ़ बनाने के उपायों की अन्वेषणा भी किए जा रहे हैं। आखिर यह स्थिति कब तक बनी रहेगी? ये परस्पर दो विरोधी प्रयास कब तक चालू रहेंगे? क्या इस सभावना को नजर से ओझल किया जा सकता है कि किसी दिन किसी बड़े राष्ट्र का उन्माद बे-काबू होकर संयुक्त राष्ट्रसंघ को एक ही प्रहार में धराशायी नहीं कर देगा? अतः विश्व को विनाश के गर्भ में विलीन होने से बचाना है और विश्वशान्ति के स्वप्न को साकार करना है तो शान्ति संगठन अथवा शान्ति सम्मेलनों के आयोजन मात्र से काम नहीं चलेगा, बल्कि संयुक्तराष्ट्रसंघ को सर्वोपरि सत्तासम्पन्न संगठन बनाना होगा। आज उस पर कतिपय बड़े राष्ट्रों का जो आधिपत्य है, उसे दूर करना होगा—उनके ‘वीटो’ के अधिकार को सीमित करना होगा और ससार के समस्त राष्ट्रों को उसकी छात्रछाया में आने को बाधित करना होगा। आज स्थिति यह है कि उक्त संघ बड़े राष्ट्रों के हाथों का खिलौना मात्र है। संघ के निर्णयों को वे प्रभावित करते हैं। जब तक जिसने चाहा उसका सदस्य रहा और जब प्रतीत हुआ कि मघ हमारी मनमानी करने में बाधक बन रहा है तो उससे पृथक् होगया। दक्षिण अफ्रीका ने संयुक्तराष्ट्रसंघ की अवहेलना की। संघ उसका क्या विगाड़ सका? सुकर्ण की अध्यक्षता में चीन से प्रभावित

होकर इण्डोनेशिया ने संयुक्तराष्ट्रसंघ की सदस्यता त्याग दी । चीन उसका सदस्य ही नहीं है । यह सब संघ की निर्बलता का ही द्योतक है । इस परिस्थिति को दूर कर संघ को अखिल विश्व का सशक्त संगठन बनाने का प्रयत्न करना होगा । साथ ही मानवता के मूल सिद्धान्तों को जीवन में व्यावहारिक रूप देना होगा और शान्ति के राज पथ पर विघ्न की चट्टानें बनकर खड़े रहनेवाले विरोधी तत्त्वों को पृथक् करना होगा ।





नैतिकता मानवीय जीवन का श्रृंगार है। शान्ति के सुराज में विहरण करने के लिए प्रत्येक राष्ट्र को अनैतिकता के गह्वर से ऊपर उठकर नैतिकता का दिव्यप्रकाश प्राप्त करना होगा। इसके अभाव में कोई भी आदर्श पनप नहीं सकता। यदि नैतिकता के बिना किसी आदर्श की परिस्थापना कर दी गई तो वह एक दिन उसी प्रकार धराशायी हो जाएगा जैसे बारिस में बालू की दीवार। वह अधिक समय तक स्थिर नहीं रह सकेगा। नैतिकता के स्तम्भ पर मानवीयजीवन के उच्चादर्शों की छत टिकी हुई है, अतः नैतिकता के उत्कर्ष में ही विश्वशान्ति या विश्व कल्याण सम्भवित है। आज नैतिकता का कोष खाली होता जा रहा है। उसे समृद्ध बनाना है। प्रो० तर्जी ने एक बार कहा था—“आज का सकट वास्तव में नैतिक-सकट है। लोग कहते कुछ है और करते कुछ। यह व्यक्तिगत और सामाजिक दोनों प्रकार के जीवन में समान रूप से सत्य है। व्यक्तिगत एवं सामाजिक नैतिकता में भेद करने की प्रवृत्ति ही इस बात का प्रमाण है कि जरूर हमारी नैतिकता में कोई न कोई दोष है। सही माने में बात यह है कि नैतिकता एक ही हो, वह चाहे व्यक्तिगत क्षेत्र में हो, या सामाजिक क्षेत्र में। उसका रूप दोनों जगह समान ही होना चाहिये।” प्रो० तर्जी का कथन वास्तविकता से परे नहीं है। आज अनैतिकता का बाजार काफी गरम है। सामान्य जनसमाज के जीवन में तो इसका अखण्ड राज्य है ही, किन्तु राजनैतिक क्षेत्र में भी इसके चरण अग्रद के चरणों की तरह जम चुके हैं। इसी अनैतिकता के फलस्वरूप

दिनानुदिन अन्तर्राष्ट्रीय वातावरण विषाक्त बनता जा रहा है। आज एक ओर सयुक्तराष्ट्रसंघ और मरुक्षा परिषदों की सदस्यता स्वीकार की जाती है, दूसरी तरफ उनकी धारा के खिलाफ पड़्यत्र रचे जाते हैं। एक ओर शान्ति-सम्मेलनों की धूम मचाई जाती है, दूसरी तरफ अणु-आयुधों के अम्बार खड़े कर छिपे-छिपे युद्ध की तैयारियाँ की जाती हैं। एक ओर अणुपरीक्षणों की सन्धि पर हस्ताक्षर किये जाते हैं, दूसरी तरफ अभ्यास के बहाने अणुपरीक्षण की घुडदौड़ चालू है। यह सब क्या नाटक है? यदि गभीरता से चिन्तन करेंगे तो यह अनैतिकता का ही पाप है। देश, समाज व राष्ट्र को डुबाने का एक तरीका है। इस द्विविध प्रवृत्ति के कारण ही आज मानव समाज के प्राण प्रतिपल युद्ध की आशका से काप रहे हैं।

आज नैतिकता के अभाव से ही अहिंसा को व्यावहारिक रूप देने में मानव सफल नहीं हो पा रहा है। उसमें साहस नहीं होता। वह इस आशका से आशंकित रहता है कि न जाने अहिंसा के प्रयोग से हम कामयाब हो सकेंगे या नहीं? यदि नैतिकता का सम्बल उसके पास पर्याप्त परिमाण में विद्यमान है तो उसे कहीं भी, किसी भी स्थिति में परास्त होने की आवश्यकता नहीं। कुछ विचारकों का ऐसा भी मन्तव्य है कि “अहिंसा से सब कुछ हो सकता है, पर अहिंसा का ऐसा विकास मानव समाज में हो सके तब न?” इस के उत्तर में इतना कहना ही पर्याप्त होगा कि आज हिंसा के विकास के लिए सभी देश जितना श्रम, धन व्यय और दौड़ धूप कर रहे हैं, उसका एक तिहाई भाग भी यदि अहिंसा के विकास लिए किया जाए तो अवश्य ही अहिंसा इच्छित वरदान प्रदान कर सकती है। पर इसके लिए भी नैतिकवल अपेक्षित होगा।

नैतिकता के अभाव में मानव पशु की भाँति आचरण कर रहा है। आज हमारे देश में अनैतिकता का साम्राज्य है, स्वतंत्र भारत में भौतिक दृष्टि से चाहे कितनी उन्नति ही हो रही हो, नित्य नवीन कारखानों, उद्योगों, बाँधों का निर्माण हो रहा हो, पर नैतिकता के बिना ये मारी प्रगतियाँ एक प्रकार-सी व्यर्थ निद्रा होने जा रही हैं। जीवन में नैतिकता का भी कोई मूल्य है, जब तक इसे नहीं परखेंगे, और उसे नहीं अपनाएँगे—तब तक ये बाहर की टीमटाम जीवन के



विकास का बदले हास करने वाली ही सिद्ध होगी। अतः आवश्यकता है जीवन में नैतिकबल का विकास करने की।

गांधी जी नैतिकता को बहुत बड़ी शक्ति मानते थे। तभी तो उन्होंने हिंसा रूप अनैतिकता का परित्याग कर अहिंसा रूप नैतिकता का प्रश्रय ग्रहण किया था और उसी के जरिये सत्ता-परिवर्तन जैसे असंभव प्रतीत होने वाले कार्य को भी संभव कर दिखाया था। यदि आज विश्व को स्थायी शांति प्रदान करनी है तो सर्वप्रथम विश्व की जनता में नैतिक भावना जाग्रत करनी होगी और प्रत्येक व्यक्ति के सामाजिक, आर्थिक तथा राजनैतिक जीवन में एकरूपता लानी होगी। सामाजिक और वैयक्तिकजीवन के जो अलग अलग मुखोटे हैं, उन्हें उतार फेंकना होगा। कथनी और करणी में मेल करना होगा। आज हम ससार में विभिन्न प्रकार की विषम समस्याएँ देख रहे हैं। वे सब अनैतिकता की ही लाडली पुत्रियाँ हैं। ये तभी दूर हो सकेगी जब हम अनैतिकतारूप जननी को सामाजिक व आर्थिक क्षेत्र से दूर भगा देंगे। अगर ये अपना पैर पसार करके जमी रही तो एकदिन एक साथ कई राष्ट्र तबाह हो जायेंगे। इसी नैतिकता पर बल देते हुए श्री किशोरलाल मशहूवाला ने, जो गांधीवाद के प्रौढ़ विचारक थे कहा—‘आर्थिक और राजनीतिक ध्येय की तरह ही नैतिकध्येय भी बहुत बड़ा महत्व रखता है। इसके विपरीत यदि दोनों में से किसी एक को ही पसन्द करना हो, तो नैतिकध्येय को विशेष महत्व का मानना चाहिए। यदि इसकी अवगणना करने का जरा भी प्रयत्न किया गया तो उससे भौतिक ध्येय भी सिद्ध न हो सकेगा और यदि हुआ मालूम भी पड़ेगा, तो जिन लोगों के लिए वह प्रयत्न किया गया है, उन्हें वह शान्ति और समृद्धि नहीं दे सकेगा। हम प्रत्यक्ष देख सकते हैं कि गांधी जी नीति का आग्रह रखते थे, लेकिन हमने उस आग्रह की अवगणना की, इसलिए स्वतंत्रता मिल जाने पर भी उससे जो शान्ति और समृद्धि मिलनी चाहिए थी वह नहीं मिल पायी। साम्यवाद की स्थापना हो जाने के बाद भी यही स्थिति होगी।’<sup>१</sup>

तात्पर्य यह है कि आज अन्तर्राष्ट्रीय वातावरण को शुद्ध बनाने के लिए अनैतिकता का निराकरण आवश्यक ही नहीं, अनिवार्य है। क्योंकि इसके द्वारा विश्व में भय, अधिकार-लिप्सा स्वार्थ, घृणा, तनाव आदि अनेक बुराइयों का जो प्रसार हो रहा है, वह नैतिकता के द्वारा ही बन्द किया जा सकता है। अतः विश्व-कल्याण के लिए यह अपेक्षित है कि जन-जन के अन्तर्मान में नैतिकता का नव-सूर्योदय हो।





किसी नीतिकार की यह उक्ति यथार्थ है—“यादृशीदृष्टि-स्तादृशी सृष्टि :’ अर्थात् व्यक्ति की जैसी दृष्टि होती है वैसी ही सारी सृष्टि उसे नजर आती है। जब तक दृष्टि नहीं बदलती तब तक उसकी सृष्टि नहीं बदल सकती। अतः आवश्यकता है दृष्टि बदलने की। आज विज्ञान ने ससार को विराट् शक्तिया प्रदान की है, जिन से महाविनाशकारी अस्त्र-शस्त्रों का निर्माण हो रहा है। अणु और उद्जनबम जैसे प्रलयकारी अस्त्रों का निर्माण हो चुका है। और कुछ बड़े शक्ति-सम्पन्न राष्ट्र अत्यन्त तीव्र गति से अपने शस्त्रास्त्रों में वृद्धि कर रहे हैं। अमेरिका और रूस ने तो अपने यहाँ अस्त्रों के अम्बार ही लगा रखे हैं, क्योंकि दोनों के पास पर्याप्त साधन हैं और दोनों में स्पर्धा चल रही है कि कौन अपने देशवासियों को अधिकतम सुख-सुविधाएँ उपलब्ध करा सकता है, कौन उन्हें समृद्ध बना सकता है। इतना ही नहीं, आर्थिक व औद्योगिक दृष्टि से अन्य देशों को कौन अधिक सहायता-सहयोग देकर उन्हें अपने पक्ष में मिला सकता है ? इस दिशा में इनका चिन्तन अविरल गति से चल रहा है कि हम विज्ञान में नित-नवीन खोज करे और उस विज्ञान से अपने शत्रु राष्ट्रों को विशेष भयभीत बनाए रखे। परिणामतः आज विविध दिशाओं में, प्रयोगों तथा अन्वेषणों की घोर प्रतिस्पर्धा चल रही है। इन राष्ट्रों के पास आज इतनी शक्ति सग्रह हो चुकी है कि ये एक ही दिन में विश्व का नक्शा बदल सकते हैं।

किन्तु अब हमें इसके विपरीत सोचना है। इसकी विपरीतता में ही विश्व का उज्ज्वल भविष्य निहित है। जिन महान् शक्तियों का प्रयोग जन-सहारक युद्धादि में किया जाता है, उनका उपयोग जन

कल्याण के कार्यों में किया जाए तो निश्चय ही कुछ वर्षों में पृथ्वी के सभी मानवों को असन, वसन व भवन आदि प्रचुर मात्रा में उपलब्ध हो सकते हैं और एक दिन यह धरती स्वर्गीय सुखों से तुलना करने लग जाएगी। परन्तु मैं समझता हूँ, यह तब तक संभव नहीं है, जब तक कि शक्तिशाली राष्ट्र तथा व्यक्ति अपनी दृष्टि को न बदल डालें। यदि आज शक्ति के उन निर्माता वैज्ञानिकों के मस्तिष्क में नैतिकता की जागृति हो जाए और वे ईमानदारी व सचाई से वर्तने लग जाएँ तो अन्तर्राष्ट्रीय वातावरण में जो तनाव की स्थिति चल रही है उसमें बहुत शीघ्र ही परिवर्तन आ सकता है।



आज के युग की जटिलतम समस्या यह है कि प्रत्येक राष्ट्र अपनी सुरक्षा, अपने हित, अपनी सस्कृति आदि के संरक्षण के लिए अत्यन्त चिन्तित है। और इसके लिए हर राष्ट्र तीव्रगति से युद्ध की तैयारी कर रहा है। न जाने किस समय आत्मरक्षा के लिए शत्रु से लड़ना पड़े ? किन्तु विश्व को यह तो विदित हो ही चुका है कि युद्ध अथवा हिंसा के रास्ते से कभी शान्ति प्राप्त नहीं की जा सकती। विगत दो महायुद्धों के नजारे मानव देख ही चुका है। यद्यपि इसमें मानव की यह कल्पना थी कि युद्धविराम के पश्चात् विश्व में शीघ्र ही शान्ति का साम्राज्य कायम हो जाएगा, किन्तु उस की यह चिरन्तन कल्पना, कल्पना बन कर ही रह गई। युद्ध के बाद भी मानव चारों तरफ अशान्ति, असंतोष, निराशा, कुण्ठा और अभावों का जहर लिए भटकता रहा। गांधी जी एक स्थान पर लिखते हैं—“गत तीस वर्षों के मेरे जीवन का अनुभव मुझे यह महती आशा प्रदान करता है कि न केवल भारत, किन्तु सारे जगत् का कल्याण और भविष्य अहिंसा के अवलम्बन में ही सुरक्षित है। अहिंसात्मक पद्धति जिस प्रकार निर्दोष है, उसी प्रकार ससार के शोषित और दलित समाज की समस्त राजनीतिक और आर्थिक समस्याओं को हल करने के लिए अति प्रभावकारी अमोघास्त्र है। मैंने अपने जीवन के अति प्रारम्भिक काल से ही यह समझ लिया है कि अहिंसा केवल सत् का ही गुण नहीं है, जिसका अभ्यास करके व्यक्ति गत आध्यात्मिक शान्ति तथा मोक्ष का सम्पादन व्यक्ति विशेष कर सकता है। मैंने तो यह समझा है कि अहिंसा व्यापक जनसमाज के जीवन-यापन के

लिए निश्चित विधान है । यदि मानवसमाज मानवता के गौरव के अनुकूल जिन्दगी बसर करना चाहता है और यदि वह उस शान्ति का इच्छुक है, जिसकी ओर मनुष्य युग-युग से दौड़ रहा है, तो उसे जीवन में अहिंसा को ग्रहण करना ही पड़ेगा ।”<sup>२</sup>

सारांश यह है कि हिंसा व युद्ध से शान्ति कभी संभव नहीं । हमारे यहाँ शान्ति जब भी आई तो वह हिंसा के द्वारा नहीं, अहिंसा के द्वारा ही आई है । आज भी हिंसा और युद्धों का अन्त हो सकता है और स्थायी शान्ति का निर्माण हो सकता है, किन्तु इसके लिए अन्तर्राष्ट्रीय तनाव आदि बाधक तत्वों को समाप्त करने की आवश्यकता है । जब तक इनका अन्त नहीं होगा तब तक शान्ति सम्भव नहीं लगती । अतः प्रत्येक शान्तिप्रिय राष्ट्र का यह कर्तव्य है कि वह आन्तरिक तनाव के कारणों की अन्वेषणा करे और उसे मिटाने के लिए सतत प्रयत्नशील रहे ।

आज विश्व-रगमच पर राजनीतिक तनाव इतना गहरा हो गया है कि जिसके कारण विश्वशान्ति खतरे में पड़ गई है । इस तनाव का मुख्य कारण है—पूँजीवादी और साम्यवादी खेमों का पारस्परिक मनमुटाव, आशका एव प्रतिस्पर्धा । पूँजीवाद तथा साम्यवाद दोनों अपने अपने स्थानों पर सामाजिक, आर्थिक व राजनैतिक ढाँचे के अनुसार विभिन्न तौर-तरीकों से अपना विकास करने में सलग्न हैं । यहाँ तक तो बात ठीक ही है, इससे कोई भी विचारशील व्यक्ति असहमत नहीं हो सकता । किन्तु जब व्यक्ति में अहंकार की भावना विशेष रूप से जाग्रत हो जाती है, अपनी सुखैषणा व स्वार्थवृत्ति से आविर्भूत विचार दूसरे व्यक्ति के मानस में ठूसने का आग्रह किया जाता है, अथवा जब कोई अपनी व्यवस्था एव अपनी कार्यपद्धति को ही श्रेष्ठ मानता है और दूसरों की पद्धति को गलत, अवैज्ञानिक समझने लगता है, तब दूसरे के विचारों में एक भयंकर प्रतिक्रिया होती है और वह प्रतिक्रिया ही आन्तरिक तनाव का मूल कारण है । भविष्य में जाकर इसी प्रतिक्रिया से अन्तर्राष्ट्रीय तनावों का उद्भव होता है ।

<sup>२</sup> गांधी और विश्व शान्ति, पृ० ६० में उद्धृत ।

आज रूस तथा अमेरिका के बीच शस्त्रीकरण व अणुपरीक्षणों के सम्बन्ध में जो प्रतिस्पर्धा चल रही है, वह इसी बात का प्रतीक है। दोनों गुट गहरे अविश्वास एवं भयकर प्रतिस्पर्धा से प्रताडित हैं। दोनों की विचारधारा व नीतियों में भी पूर्ण विरोध है। दोनों अपनी अपनी विचारधारा को एक दूसरे पर लादना चाहते हैं। इसी प्रकार लोकतन्त्रात्मक देश भी अपना अस्तित्व अक्षुण्ण रखने के लिए सजग प्रहरी की तरह तने हुए हैं। जब तक यह विचार-भेद की स्थिति चलती रहेगी, तब तक युद्ध की सम्भावनाएँ कम होने वाली नहीं हैं।

एक दिन अमेरिका की प्रजातन्त्रीय और रूस की समाजवादी पद्धतियों के विषय में यह अनुमान था कि वे अपनी पद्धतियों द्वारा विश्व में सुख-शान्ति के साम्राज्य की स्थापना कर सकेंगे। किन्तु आज हम देखते हैं कि इन्हीं दोनों गुटों में सबसे अधिक युद्ध की तैयारी चल रही है। एक तरफ जहाँ ये उत्तरोत्तर युद्ध के तीव्र शक्तिशाली आयुधों का निर्माण कर रहे हैं, वहाँ दूसरी तरफ वे राष्ट्रसंघ, संयुक्तराष्ट्र संघ तथा शान्तिपरिषद् से भाग लेकर शान्ति-सह-अस्तित्व एवं मैत्रीभाव की चर्चाएँ करते हुए भी दृष्टिगोचर होते हैं। इनकी इस दोहरी नीति का पता नहीं लगता। इसी दोहरी नीति के कारण निष्पक्ष और शान्ति के इच्छुक राष्ट्र आतंकित हैं। जब तक इनका आपसी समझौता और भाईचारे का नाता विश्वरगमच पर वास्तविक रूप में उभर कर नहीं आयेगा। तब तक अन्तर्राष्ट्रीय स्थिति में किसी भी प्रकार का परिवर्तन नहीं आ सकता।

आज ससार को अन्तर्राष्ट्रीय तनाव की स्थिति को दूर करने के उपायों पर गहराई से विचार करने के बावजूद भी निराशा ही प्रतीत हो रही है। किन्तु श्रमण भगवान् महावीर ने विश्वहित के लिए जो तीन महान् सिद्धान्त अहिंसा, अपरिग्रह और अनेकान्तवाद के रूप में दिये हैं, यदि इनका सभी राष्ट्र अपने जीवन में प्रामाणिकता के साथ प्रयोग करें तो निःसंकोच कहा जा सकता है कि ये तनाव प्रबल वेगवती वायु के सन्मुख बादलों की तरह तितर-बितर हो जायेंगे।

अहिंसा—सहयोग-सहअस्तित्व की भावना तथा सब को समान रूप में जीने का अधिकार प्रदान करेगी।

अपरिग्रह—आवश्यकता से अधिक संग्रह न करने तथा अधूरे सुख-मुविधा प्राप्त व्यक्तियों एवं राष्ट्रों की सहायता और उन्नति के लिए प्रवहमान स्रोत बनेगा ।

अनेकान्त—समन्वय की दृष्टि के साथ एक दूसरे के विचार दर्शन को जाचने-परखने का अवकाश देगा । इससे विभिन्न शासनपद्धतियों के कारण होने वाला संघर्ष दूर होगा ।

उक्त तीन सिद्धान्त एक ऐसी पावन त्रिवेणी है जिसमें अवगाहन करने से युग युगांतर से अंतर में उठने वाले आक्षेप, स्पर्धा, ईर्ष्या द्वेष के शोले बुझ जायेंगे और सभी राष्ट्र परस्पर भ्रातृभाव का अनुभव करते हुए सुखद जीवन यापन करने लगेंगे । राष्ट्र पिता गांधी जी ने भी विश्व के तनाव को दूर करने के लिए कुछ प्रयोग बताए हैं, जो मानवता के सिद्धान्त पर आवृत्त हैं । वे ये हैं<sup>३</sup>—

\*उत्पादन का विकेन्द्रीकरण और क्षेत्रीय आत्म-निर्भरता ।

\*सम्पत्ति और निर्धनता की पराकोटियों का निराकरण ।

\*सर्वधर्मों के प्रति समान आदर भाव ।

\*समाज में ऊँच और नीच के भेद का अन्त ।

\*मानवता की भलाई के लिए सम्पत्ति का संरक्षण ।

\*जीवन के नैतिक-स्तर का विकास ।

\*भौतिक-जीवन की विलामिता के स्तर को गिराना ।

\*शान्ति और सुरक्षा के लिए कम से कम पशुबल का प्रयोग ।

\*प्रतीकार और आक्रमण की भावना का सर्वथा अन्त ।

उक्त सूत्र अन्तर्राष्ट्रीय तनाव को कम करने में पूर्ण कामयाब हो सकते हैं । कोई भी समाज या देश बिना कठिनाई का अनुभव किये ही इनका पालन कर सकता है । मेरे विचार में भारत को ही इस विषय में अग्रगामी करनी होगी । उसके पश्चात् उनके मित्र राष्ट्र रूस आदि को ।

यह तो प्रसन्नता की बात है कि हाल ही में भारत तथा अन्य राष्ट्रों के शान्तिपूर्ण सह-अस्तित्व की वार्ता के मन्त्रयन्त्र में



रूस तथा अमेरिका की कठोर नीति में कुछ नरमी आई है। शीत-युद्ध में भी कमी हुई है और अब यह आशा व्यक्त की जाती है कि दोनों राष्ट्र निकट भविष्य में एक दूसरे के बहुत समीप आजायेंगे। यदि प्रत्येक राष्ट्र के नेतागण कुछ वर्षों तक अपना सत्प्रयत्न इसी प्रकार जारी रखेंगे तो निश्चय ही अन्तर्राष्ट्रीय समस्याएँ सुलभ जाएँगी। युद्ध के गडगड़ाते बादल छिन्न-भिन्न होकर बिखर जायेंगे और मानव पूर्ण शान्ति की सांस ले सकेंगे।



## ७ | अन्तर्राष्ट्रीय भाषा की आवश्यकता



आज अन्तर्राष्ट्रीय भावना को विकसित करने के लिए किसी एक अन्तर्राष्ट्रीय व्यवस्था-पद्धति को कायम करना अनिवार्य है, जिसमें राष्ट्रों का पारस्परिक सम्बन्ध सद्भाव एवं मैत्री में संयोजित बना रह सके। इसके लिए बहुत से चिन्तकों का यह चिन्तन चल रहा है कि विचारों के आदान-प्रदान के लिए यदि किसी अन्तर्राष्ट्रीय भाषा का निर्माण हो जाए तो अत्युत्तम होगा। इसमें विचारों के आदान-प्रदान में सुविधा तो होगी ही, साथ ही विश्व में मैत्री-भाव और शान्ति की प्रतिष्ठा भी हो सकेगी। एक बार गाल्सवर्दी ने अपने विचार व्यक्त करते हुए बहुत सुन्दर बात कही थी कि — “राष्ट्रों में परस्पर विचार-विनिमयार्थ सभी देशों के शिक्षित लोगों के लिए एक सामान्य भाषा की आवश्यकता है, इसीसे ही विश्व-शान्ति की स्थापना होगी और सच्ची सभ्यता का आविर्भाव होगा। आज के युग में, जबकि कोई भी वक्ता विश्वशान्ति का उल्लेख किये बिना अपना स्थान नहीं बना सकता, मैं इसी प्रतीक्षा में हूँ कि यह विश्व-शान्ति स्थापकों की भावना के अनुकूल हो और अन्तर्राष्ट्रीय भाषा का निर्माण हो। जब सभी देशों के शिक्षित लोग सामान्य भाषा द्वारा परस्पर विचार-विनिमय कर सकेंगे तभी शान्तिदेवी विश्व के रंगमंच पर पदार्पण करेगी।” उक्त विचार के प्रकाश में चिन्तन करते हैं तो सबसे पहले हमारे सामने यह प्रश्न उपस्थित होता है कि हम किस भाषा को अन्तर्राष्ट्रीय भाषा बना सकते हैं, और कौन-सी भाषा अन्तर्राष्ट्रीय भाषा बनने की योग्यता रखती है? आज अन्तर्राष्ट्रीय भाषा की आवश्यकता सभी महसूस करते

हैं। किन्तु उसके निर्माण के लिए कितनों के कदम आगे बढ़ सकेंगे, यह चिन्तनीय है। इतना तो अवश्य कहा जा सकता है कि कुछ विद्वानों ने कुछ स्वतन्त्र भाषाओं का निर्माण भी किया है, साथ ही उसका प्रचार-प्रसार भी। किन्तु वे भाषाएँ किसी सीमा विशेष में ही आकर अवरुद्ध हो गई, आगे न बढ़ सकी। फिर भी उनके मतप्रवर्तन इस क्षेत्र में जारी है। आशा है वे भविष्य में सफल हो सकेंगे।

अन्तर्राष्ट्रीय भाषा बनने का गौरव वही भाषा प्राप्त कर सकती है जो अधिक से अधिक समृद्ध, विकसित और मानवीय विचारों को प्रकट करने में समर्थ हो। जो भाषा देश या प्रान्त के घेरे में आबद्ध है, वह अधिक समय तक जीवित भी नहीं रह सकती, अन्तर्राष्ट्रीय भाषा बनने की तो बात ही दूर। अन्तर्राष्ट्रीय भाषा वही हो सकती है, जिसे अधिक से अधिक राष्ट्रों के निवासी जानते और बोल सकते हों, और जिसके माध्यम से सरलता से विचारों का आदान-प्रदान किया जा सके। विज्ञान, कला, व्यापार आदि के क्षेत्र में भी जिसका पूर्ण उपयोग हो सके।

दूसरा विकल्प यह हो सकता है कि सभी देशों के मान्य विद्वान एक स्थान पर एकत्रित हो और विविध भाषाओं से तत्व निकाल कर एक मिलीजुली विशिष्ट भाषा का निर्माण करें। उसका व्याकरण सरल एवं सुबोध हो। सभी जन सरलता से उसका अध्ययन कर सकें। ऐसी भाषा को अन्तर्राष्ट्रीय भाषा के रूप में सर्वानुमति से निर्धारित किया जाए। इससे विश्व की समस्या के समाधान में पर्याप्त योग मिलेगा, और शान्ति का प्रचार-प्रसार भी होगा।



## ८ । युद्ध और अहिंसक का कर्त्तव्य



कुछ समय पूर्व एकवार मार्शलटीटो ने कहा था—“आखिर आज के जमाने में राष्ट्र युद्ध में क्यों उतरेगे ? किन प्रश्नों को लेकर ? किस हेतु को लेकर लोगों का महार हो ? हिटलर को तो अपने जमाने में सारे विश्व पर विजय प्राप्त करने का भूत सवार था । पर आज तो कोई समझदार आदमी ऐसी कल्पना भी नहीं कर सकता । वह जमाना गया, जब आर्थिक हेतु को लेकर लड़ाईयाँ लड़ी जाती थी । अब तो उपनिवेशवाद के दिन भी लद गये । बस, क्या रह गया ? समाज व्यवस्था में भेद ? पर क्या लड़कर, जबर्दस्ती में हम किसी को अपनी पसन्दगी की समाजव्यवस्था लाने से रोक सकते हैं ? इसके लिए लड़ाई लड़ना बहुत मेंहगा पड़ जाएगा ।” उक्त कथन उन राष्ट्रों के लिए एक महान् मन्देश है जो आणविक अस्त्रों के अम्बार लगाकर युद्ध के मैदान में कूदना चाहते हैं ।

वस्तुतः युद्ध मानव की जघन्यतमवृत्ति का एक रूप है । इस पैशाचिक-लीला में अब तक किसी को भी शान्ति नभीव न हो सकी । हिरोशिमा और नागासाकी के बीभत्स व दर्दनाक विनाश की कहानियाँ किमने नहीं सुनी, और सुनकर किमका दिल नहीं पसीजा ? हाईड्रोजनबम के विष में प्रभावित नेईम मछुओं के घट-घटकर प्राण देने की दर्दनाक कहानी में किम मानव का अन्तस्त्व नहीं डोल उठा ? पर यह सब कुछ होने और देखने में बावजूद शक्ति-लोलुप राष्ट्रों की आँखें नहीं खुली और अब भी उनकी आम्त्या हिंसा और युद्ध पर ही केन्द्रित है । यदि समय रहते युद्ध की वृत्ति पर कड़ा नियंत्रण न किया गया तथा उसमें दीर्घ-दृष्टि का उपयोग

न किया गया तो, “जिस बीसवी शताब्दी ने भौतिकविज्ञान की चमत्कारी शक्तियों को देखा, वही मानवता की चिता धधकती देखेगी और इस पृथ्वी को अपने सामने महाश्मशान के रूप में परिणत होती देखेगी।” यह उन लोगो के अन्तर हृदय का स्वर है, जिन्होंने युद्ध की कटुता प्रत्यक्ष अपनी आखों से निहार ली है। आज भी हम हिरोशिमा और नागासाकी के ध्वस का स्मरण करते हैं तो हृदय में कैपकैपी पैदा हो जाती है। सन् १९४५ में ६ अगस्त के दिन जापान के प्रसिद्ध नगर हिरोशिमा पर अणुबम गिराया गया। उस समय नगर और वहाँ की जनता की क्या दशा हुई? उस नगर में घायल, पर मौत के मुख से बचे हुए एक डाक्टर का आखो देखा वर्णन पढ़िए—

“... बम गिरने के बाद हमारे दुखों की कथा पूछिये ही नहीं। जिन्हे मौत चाट गई वे सब तो भाग्यशाली सिद्ध हुए, किन्तु जो बच गये उनकी दशा बहुत ही बुरी थी।

अस्पताल के सामने घायलो, जले हुए, अधमरो और मरे हुए की कतारे लगी थी। अपने सगे-सम्बन्धियों को खोजने निकले लोग इन कतारों को टटोलते, इधर से उधर ठोकरे खाते, पागलों की-सी हालत में घूम रहे थे और कुछ ऐसे थे कि जिनके दिमाग ठिकाने ही नहीं रहे थे।

दिल दहलाने वाले और छाती फाड़डालने वाले हा-हाकार से हिरोशिमा का आकाश भर गया था।”

×

×

×

“उस दिन जो बच्चे घर से पाठशाला जाने निकले थे, वे रास्ते में ही खतम हो गये! पाठशाला का आँगन घायलो और मृत बालकों से इस कदर छाया पड़ा था, मानो मसलकर फेंके हुए फूलों की पंखड़ियाँ हो।”

“कुछ तुरन्त मर गये, कुछ भुनकर और बेहोश होकर पड़े रह गए। कुछ, जिनका सारा शरीर भुलस चुका था, होश में थे, पर मौत ने उन्हें अपङ्ग बना दिया था। ये सब वहीं ढेर होकर पड़े रहे। जाते कहाँ? दो दिन बाद जब मौत आकर उन्हें ले गई, तभी वे छूटे। मा-बाप जिन्दा होते, तभी न वे उनकी खोज करते?”

×

×

×

“जिनके हाथ-पैर दुरुस्त थे, वे एक-दूसरे की मदद करने में लगे थे । लेकिन मदद करें किस तरह ? दवा-दारू और मरहम-पट्टी करने वाले डाक्टर और नर्स ये ही कहाँ ? दवाइया कहाँ से लाए ? दवाखाने और उनका मारा माज-मामान तो बीमारों के साथ ही धू-धू करके जल रहा था । घर-द्वार, हाट-बाजार सभी साफ हो चुके थे । नगर श्मशान बन गया था । खाने-पीने की चीजों और वस्त्र-भाँड़ों को जुटाने का सवाल मामूली नहीं था ।”

“कुछ-कुछ निशानों के सहारे लोगो ने अपने-अपने घरों का, जगहों का पता लगाया और राख के ढेर में से जिनकी हड्डिया मिली, उन्हें इकट्ठा करके और उन्हीं को अपना मगा-सम्बन्धी मानकर उनका अन्तिम सस्कार किया ।”

“आप उनसे निशानी चाहते, तो वे कहते—“उमके हाथ में अगूठी थी । देखिए, यह रही पीली धातु की डली ।” कौन मेरा, कौन मेरा ? किसने किसको अपना मानकर उसका अन्तिम सस्कार किया ? यमराज ने मेरे-तेरे के सारे भेद भुला देने के लिए ही माना यह ताण्डव रचा हो, इस प्रकार सब एकाकार हो चुका था ।”<sup>४</sup>

द्वितीय युद्ध से व्यथित व्यक्तियों के दिलों में उठते हुए दुखों के शोले अभी बुझने भी नहीं पाए कि—अमेरिका, रूस तथा ब्रिटन जैसे महाशक्तिशाली राष्ट्र तीसरी लड़ाई के लिए समुद्यत हो उठे हैं । उन्होंने लड़ाई में प्रयुक्त होने वाले बमों का निर्माण कार्य भी बड़ी तेजी से प्रारम्भ कर दिया है । विज्ञेपनों का अनुमान है कि द्वितीय लड़ाई के दिनों में दोनों पक्षों ने मिलकर जो शक्ति लगाई और उसमें जो जान-माल की बर्बादी हुई उसमें बल पचास लाख टन गोला-बारूद खर्च हुआ, किन्तु उस समय जा अमेरिका व रूस ने बम बनाने शुरू किए हैं वे तो ऐसी पैशाचिक शक्ति हैं कि—पचास लाख टन गोला बारूद तो केवल एक-दो बमों में ही भरी जा सकती है । इस प्रकार की भयङ्कर शक्ति का अपार मन्त्रय उक्त राष्ट्रों ने कर रखा है । आज वे अपने मन में भले ही इनगने हो और यह अनुभव करते हो कि—विश्व शान्ति का वर्दान हमारे हाथ में है । किन्तु युद्ध के अन्तराल में एक ऐसी विभीषिका पनप रही है —

न किया गया तो, “जिस बीसवी शताब्दी ने भौतिकविज्ञान की चमत्कारी शक्तियों को देखा, वही मानवता की चिता धधकती देखेगी और इस पृथ्वी को अपने सामने महाश्मशान के रूप में परिणत होती देखेगी।” यह उन लोगों के अन्तर हृदय का स्वर है, जिन्होंने युद्ध की कटुता प्रत्यक्ष अपनी आंखों से निहार ली है। आज भी हम हिरोशिमा और नागासाकी के ध्वस का स्मरण करते हैं तो हृदय में कँपकँपी पैदा हो जाती है। सन् १९४५ में ६ अगस्त के दिन जापान के प्रसिद्ध नगर हिरोशिमा पर अणुबम गिराया गया। उस समय नगर और वहाँ की जनता की क्या दशा हुई? उस नगर में घायल, पर मौत के मुख से बचे हुए एक डाक्टर का आँखों देखा वर्णन पढ़िए—

“.. बम गिरने के बाद हमारे दुःखों की कथा पूछिये ही नहीं। जिन्हें मौत चाट गई वे सब तो भाग्यशाली सिद्ध हुए, किन्तु जो बच गये उनकी दशा बहुत ही बुरी थी।

अस्पताल के सामने घायलों, जले हुए, अधमरों और मरे हुए की कतारें लगी थी। अपने सगे-सम्बन्धियों को खोजने निकले लोग इन कतारों को टटोलते, इधर से उधर ठोकरें खाते, पागलों की-सी हालत में घूम रहे थे और कुछ ऐसे थे कि जिनके दिमाग ठिकाने ही नहीं रहे थे।

दिल दहलाने वाले और छाती फाड़डालने वाले हा-हाकार से हिरोशिमा का आकाश भर गया था।”

×

×

×

“उस दिन जो बच्चे घर से पाठशाला जाने निकले थे, वे रास्ते में ही खतम हो गये! पाठशाला का आँगन घायलों और मृत बालकों से इस कदर छाया पड़ा था, मानो मसलकर फेंके हुए फूलों की पँखड़ियाँ हो।”

“कुछ तुरन्त मर गये, कुछ भुनकर और बेहोश होकर पड़े रह गए। कुछ, जिनका सारा शरीर भुलस चुका था, होश में थे, पर मौत ने उन्हें अपज्ज बना दिया था। ये सब वही ढेर होकर पड़े रहे। जाते कहाँ? दो दिन बाद जब मौत आकर उन्हें ले गई, तभी वे छूटे। मा-बाप जिन्दा होते, तभी न वे उनकी खोज करते?”

×

×

×

“जिनके हाथ-पैर दुरुस्त थे, वे एक-दूसरे की मदद करने में लगे थे । लेकिन मदद करे किस तरह ? दवा-दारू और मरहम-पट्टी करने वाले डाक्टर और नर्स थे ही कहाँ ? दवाइया कहाँ से लाएँ ? दवाखाने और उनका सारा साज-सामान तो बीमारों के साथ ही धू-धू करके जल रहा था । घर-द्वार, हाट-बाजार सभी साफ हो चुके थे । नगर श्मशान बन गया था । खाने-पीने की चीजों और वस्त्र-भाँडों को जुटाने का सवाल मामूली नहीं था ।”

“कुछ-कुछ निशानों के सहारे लोगो ने अपने-अपने घरों का, जगहों का पता लगाया और राख के ढेर में से जिनकी हड्डियाँ मिली, उन्हें इकट्ठा करके और उन्हीं को अपना सगा-सम्बन्धी मानकर उनका अन्तिम सस्कार किया ।”

“आप उनसे निशानी चाहते, तो वे कहते—“उसके हाथ में अँगूठी थी । देखिए, यह रही पीली धातु की डली ।” कौन मेरा, कौन तेरा ? किसने किसको अपना मानकर उसका अन्तिम सस्कार किया ? यमराज ने मेरे-तेरे के सारे भेद भुला देने के लिए ही मानों यह ताण्डव रचा हो, इस प्रकार सब एकाकार हो चुका था ।”<sup>४</sup>

द्वितीय युद्ध से व्यथित व्यक्तियों के दिलों में उठते हुए दुखों के शोले अभी बुझने भी नहीं पाए कि—अमेरिका, रूस तथा ब्रिटेन जैसे महाशक्तिशाली राष्ट्र तीसरी लड़ाई के लिए समुद्यत हो उठे हैं । उन्होंने लड़ाई में प्रयुक्त होने वाले बमों का निर्माण कार्य भी बड़ी तेजी से प्रारम्भ कर दिया है । विशेषज्ञों का अनुमान है कि द्वितीय लड़ाई के दिनों में दोनों पक्षों ने मिलकर जो शक्ति लगाई और उससे जो जान-माल की बर्बादी हुई उसमें कुल पचास लाख टन गोला-बारूद खर्च हुआ, किन्तु इस समय जो अमेरिका व रूस ने बम बनाने शुरू किए हैं वे तो ऐसी पैशाचिक शक्ति हैं कि—पचास लाख टन गोला बारूद तो केवल एक-दो बमों में ही भरी जा सकती है । इस प्रकार की भयङ्कर शक्ति का अपार सचय उक्त राष्ट्रों ने कर रखा है । आज वे अपने मन में भले ही इतराते हैं और यह अनुभव करते हैं कि—विश्व शान्ति का वरदान हमारे हाथ में है । किन्तु युद्ध के अन्तराल में एक ऐसी विभीषिका घनप रही है जा



रात-दिन उन्हें बेचैन कर रही है। इन राकेटों और बमों के रचे गये पहाड़ों पर चिन्तन करने से मानवता सिहर उठती है। न जाने कब, किस व्यक्ति या यज्ञ की भूल से, असावधानी से ज्वाला फूट पड़े और भयानक नर-संहार का बीभत्स दृश्य देखना पड़े।

विगत प्रथम महायुद्ध के हानि-लाभ के आँकड़े हमारे सामने हैं। “दोनों पक्षों ने मिलकर ८८ लाख ६७ हजार ५ सौ ७३ लोगों को मौत के घाट उतारा था। २ करोड़ ६ लाख २८ हजार ४५ लोग घायल हुए और अपङ्ग बने थे।” व्यय का अनुमान भी देखिए—“कहा जाता है कि पहली लड़ाई में मनुष्य ने ३५ अरब ४४ करोड़ ४८ लाख पाँण्ड यानी करीब ४६ अरब रुपया फूँक दिया।” और लड़ाई का यह पागलपन भी कैसा अजीब है? दसियों सालों की मेहनत से मनुष्य ने अलकापुरी जैसे नगर खड़े किए थे। इन नगरों में बड़े-बड़े महल थे, घर, कारखाने, दवाखाने, विद्यालय, महाविद्यालय, गोदाम अलग-अलग विभागों के लिए बड़े-बड़े दफ्तर आदि बनाए गए थे। मनुष्य ने यह मानकर कि ये सब ‘दुश्मन’ के हैं, उन्हें चकनाचूर कर डाला। समुद्र की छाती पर तैरनेवाले आलीशान जहाजों का ‘तैरता हुआ नगर’ ‘जलपरी’ कहकर मनुष्य जिनपर अभिमान करता था, ‘दुश्मन’ का बताकर उनमें अपने हाथों सुरंग लगाने और उस वैभव को जल-समाधि दिलाने वाले भी मनुष्य ही थे। जिन जहाजों को डुबाया गया, उनमें घायल, बीमार और अपङ्ग सैनिक भी थे और बिना माँ-बाप के अनाथ बालक तथा घर-बार खोकर दर-दर के भिखारी बने निराधार परिवार भी थे। कैसी यह भयङ्कर बर्बादी! और मनुष्य का यह कैसा पागलपन!”

लड़ाई खतम हुई, दोनों पक्षों ने हार-जीत का लेखा-जोखा लगाना शुरू किया। महाभारत के विषाद-योग की तरह दुःख, शोक और आँसुओं का घटाटोप विजयी और पराजितों को समान रूप से प्रभावित किए हुए था। विजय का वरण किए हुए लोगों के लिए भी विजय को पहचानना कठिन हो गया था। सबकी आँखों में आँसू और दिलों में खून से रिसने वाले गहरे घाव थे। मत्स्यार का साधारण आदमी पुकार उठा, ‘नहीं, अब नहीं!’ आगे कभी लड़ाई का नाम नहीं लूँगा।”

आज के युद्धप्रिय कुटिल राजनीतिज्ञों को जरा गहराई से विचार-मन्थन करना होगा। वरना विश्व विनाश के अभिशाप से बच नहीं सकेगा। एक अमेरिकी पत्र ने तो यहाँ तक भविष्यवाणी की है कि “यदि पारमाणविक युद्ध प्रारंभ हुआ, तो ४ से ५ करोड़ तक अमेरिकन घायल होंगे, ८० अमेरिकी नगर ध्वस्त होंगे और क्षेप्यास्त्र-ग्रह, मुख्य हवाई-ग्रह और सैनिक महत्व के स्थलों का ६० प्रतिशत भाग बर्बाद हो जाएगा और ४० प्रतिशत अमेरिकी उद्योग मटियामेट हो जाएगा।”

दूसरी ओर रूस में—८ से १० करोड़ रूसी लोग मारे जायेंगे, ३ करोड़ लोग घायल होंगे। १३० नगर ध्वस्त होंगे और ७० प्रतिशत उद्योग मटियामेट हो जाएगा।”

आगे इस पत्र ने यह भी उल्लेख किया है कि इस बर्बादी के बाद अमेरिका १० वर्षों में और रूस २५ वर्षों में पुनः आज की स्थिति में बड़ी कठिनाई से पहुँच सकेगा।”<sup>६</sup>

उक्त रोमाचक चित्रण से किसके हृदय में विपाद की रेखा न खिंच जाएगी? युद्ध की विभीषिका सर्वत्र फैल चुकी है। ऐसी स्थिति में प्रत्येक राष्ट्र के सभ्य नागरिकों का यह कर्तव्य हो जाता है कि वे पारमाणविक अस्त्रों की भयकरता का परिज्ञान करके सामान्य जनता को भी उससे परिचित करें। पर, इस बात का ध्यान अवश्य रहे कि उससे जनता में अधिक भय और उद्विग्नता की स्थिति पैदा न हो। अन्यथा जनता अपनी मनःस्थिति का सतुलन नहीं रख सकेगी और वर्तमान की शान्ति को भी खो बैठेगी। अतः विश्व नागरिक की हैसियत में जनता को पारमाणविक विभीषिका में बिल्कुल अनभिज्ञ न रख कर सामान्य तौर से परिचय कराया जाए और अपने अधिकार-प्रयोग के कर्तव्य भी समझाये जाएँ। साथ ही युद्ध के विरुद्ध वातावरण पैदा करना चाहिये। जब जनता युद्ध के खिलाफ बगावत करेगी तो वहाँ के शासन-मूत्रधारों को भी जनता का ध्यान रहेगा और वे यह अनुभव करने लगेंगे कि अब तक हमने जनता को ‘शान्ति खतरे में’ कह कर मिय्या भुलावे में डाल रखा था, आज उसका पर्दाफाश हो चुका है।”

रात-दिन उन्हें बेचैन कर रही है। इन राकेटों और बमों के रचे गये पहाड़ों पर चिन्तन करने से मानवता सिहर उठती है। न जाने कब, किस व्यक्ति या यज्ञ की भूल से, असावधानी से ज्वाला फूट पड़े और भयानक नर-संहार का बीभत्स दृश्य देखना पड़े।

विगत प्रथम महायुद्ध के हानि-लाभ के आँकड़ें हमारे सामने हैं। “दोनों पक्षों ने मिलकर ८८ लाख ६७ हजार ५ सौ ७३ लोगो को मौत के घाट उतारा था। २ करोड़ ६ लाख २८ हजार ४५ लोग घायल हुए और अपङ्ग बने थे।” व्यय का अनुमान भी देखिए—“कहा जाता है कि पहली लड़ाई में मनुष्य ने ३५ अरब ४४ करोड़ ४८ लाख पौण्ड यानी करीब ४६ अरब रुपया फूँक दिया।” और लड़ाई का यह पागलपन भी कैसा अजीब है? दसियों सालों की मेहनत से मनुष्य ने अलकापुरी जैसे नगर खड़े किए थे। इन नगरों में बड़े-बड़े महल थे, घर, कारखाने, दवाखाने, विद्यालय, महाविद्यालय, गोदाम अलग-अलग विभागों के लिए बड़े-बड़े दफ्तर आदि बनाए गए थे। मनुष्य ने यह मानकर कि ये सब ‘दुश्मन’ के हैं, उन्हें चकनाचूर कर डाला। समुद्र की छाती पर तैरनेवाले आलीशान जहाजों का ‘तैरता हुआ नगर’ ‘जलपरी’ कहकर मनुष्य जिनपर अभिमान करता था, ‘दुश्मन’ का बताकर उनमें अपने हाथों सुरंग लगाने और उस वैभव को जल-समाधि दिलाने वाले भी मनुष्य ही थे। जिन जहाजों को डुबाया गया, उनमें घायल, बीमार और अपङ्ग सैनिक भी थे और बिना माँ-बाप के अनाथ बालक तथा घर-बार खोकर दर-दर के भिखारी बने निराधार परिवार भी थे। कैसी यह भयङ्कर बर्बादी! और मनुष्य का यह कैसा पागलपन!”

लड़ाई खतम हुई, दोनों पक्षों ने हार-जीत का लेखा-जोखा लगाना शुरू किया। महाभारत के विषाद-योग की तरह दुःख, शोक और आँसुओं का घटाटोप विजयी और पराजितों को समान रूप से प्रभावित किए हुए था। विजय का वरण किए हुए लोगों के लिए भी विजय को पहचानना कठिन हो गया था। सबकी आँखों में आँसू और दिलों में खून से रिसने वाले गहरे घाव थे। मसार का साधारण आदमी पुकार उठा, ‘नहीं, अब नहीं।’ आगे कभी लड़ाई का नाम नहीं लूँगा।”

आज के युद्धप्रिय कुटिल राजनीतिज्ञों को जरा गहराई से विचार-मन्थन करना होगा। वरना विश्व विनाश के अभिशाप से बच नहीं सकेगा। एक अमेरिकी पत्र ने तो यहाँ तक भविष्यवाणी की है कि “यदि पारमाणविक युद्ध प्रारम्भ हुआ, तो ४ से ५ करोड़ तक अमेरिकन घायल होंगे, ८० अमेरिकी नगर ध्वस्त होंगे और श्वेप्यास्त्र-अड्डे, मुख्य हवाईअड्डे और सैनिक महत्त्व के स्थलों का ६० प्रतिशत भाग बर्बाद हो जाएगा और ४० प्रतिशत अमेरिकी उद्योग मटियामेट हो जाएगा।”

दूसरी ओर रूस में—८ से १० करोड़ रूसी लोग मारे जायेंगे, ३ करोड़ लोग घायल होंगे। १३० नगर ध्वस्त होंगे और ७० प्रतिशत उद्योग मटियामेट हो जाएगा।”

आगे इस पत्र ने यह भी उल्लेख किया है कि इस बर्बादी के बाद अमेरिका १० वर्षों में और रूस २५ वर्षों में पुनः आज की स्थिति में बड़ी कठिनाई से पहुँच सकेगा।”<sup>६</sup>

उक्त रोमाञ्चक चित्रण से किसके हृदय में विपाद की रेखा न खिच जाएगी? युद्ध की विभीषिका सर्वत्र फैल चुकी है। ऐसी स्थिति में प्रत्येकराष्ट्र के सभ्य नागरिकों का यह कर्तव्य हो जाता है कि वे पारमाणविक अस्त्रों की भयकरता का परिज्ञान करके सामान्य जनता को भी उससे परिचित करें। पर, इस बात का ध्यान अवश्य रहे कि उससे जनता में अधिक भय और उद्विग्नता की स्थिति पैदा न हो। अन्यथा जनता अपनी मनःस्थिति का सन्तुलन नहीं रख सकेगी और वर्तमान की शान्ति को भी खो बैठेगी। अतः विश्व नागरिक की हैसियत से जनता को पारमाणविक विभीषिका में बिल्कुल अनभिज्ञ न रख कर सामान्य तौर से परिचय कराया जाए और अपने अधिकार-प्रयोग के कर्तव्य भी समझाये जाएँ। साथ ही युद्ध के विरुद्ध वातावरण पैदा करना चाहिये। जब जनता युद्ध के खिलाफ वगावत करेगी तो वहाँ के शासन-सूत्रधारों को भी जनता का ध्यान रहेगा और वे यह अनुभव करने लगेंगे कि अब तक हमने जनता को ‘शान्ति खतरे में’ कह कर मिथ्या भुलावे में डाल रखा था, आज उसका पर्दाफाश हो चुका है।”

इससे उन्हें अधिक शस्त्रास्त्र के निर्माण में बल नहीं मिलेगा ।

इसके लिए यह आवश्यक है कि देश के प्रत्येक स्त्री और पुरुष युद्ध व युद्ध की तैयारी को घृणा की दृष्टि से देखे और सुसंगठित होकर युद्ध को निर्मूल बनाने के लिए सतत प्रयत्नशील रहे । जैसा कि विश्वशान्ति सेना के एशियाक्षेत्र के मंत्री श्री सिद्धराज ढड्डा ने कहा है—“सभावित सर्वनाश से अगर दुनिया को बचाना हो तो सिवा इसके कोई चारा नहीं कि हर देश में जगह जगह जन-साधारण मानवजाति के प्रति इस घोर अपराध के खिलाफ बगावत करने के लिए उठ खड़े हों ।” युद्ध के विरुद्ध वातावरण तैयार करने लिए हमारे यहाँ ‘शान्तिआन्दोलनों’ के जैसी एक सक्रिय सस्था हो, जो अन्तर्राष्ट्रीय वातावरण का ज्ञान स्वयं प्राप्त करे, और जनता को भी समय समय पर उसकी यथोचित जानकारी देती रहे, जिस से जनता सतर्क बनी रहे ।

उक्त सस्था दूसरा कार्य यह करे कि जिन देशों के बीच आये दिन जो गलत फहमिया फैलती हैं या फैलायी जाने का उपक्रम किया जाता है और जिनसे भविष्य में बहुत हानि की सम्भावना रहती है, उन्हें निर्मूल करे ।

तीसरी बात—विश्व के प्रायः सभी देशों में आजकल जो शिक्षा का पाठ्यक्रम प्रचलित है, वह अधिकतर भौतिकवाद पर ही आधारित है, आध्यात्मिक तथा नैतिकमूल्यों पर बहुत कम । ऐसी स्थिति में विद्यार्थियों के मानस में भौतिकलिप्सा का उद्भव होना स्वभाविक है, और वह भौतिकलिप्सा ही उन्हें बरबस युद्ध जैसे अनैतिक कार्यों की तरफ खींचती है । अतः जीवन में नैतिक मूल्यों के प्रति आकर्षण पैदा करने के लिए विद्याकेन्द्रों में आध्यात्मिक एवं नैतिक शिक्षा अनिवार्य कर दी जाए ।

भूदान आन्दोलन के प्रवर्तक आचार्य विनोबा की भाषा में—“हम अणुअस्त्रों की सहायक शक्ति का मुकाबला तभी कर सकते हैं, जब अध्यात्म और विज्ञान को एक साथ जोड़ दिया जाए । जैसा कि आज यह सिद्ध हो चुका है कि गरीबी और अज्ञान को विज्ञान और तकनीकी ज्ञानों से दूर कर सकते हैं, वैसे ही विश्व के सहार का डर अध्यात्म की राह पर चल कर मिटा सकते हैं ।”

विश्वशान्ति की स्थापना में अध्यात्मवाद अपना एक विशिष्ट एवं सक्रिय-योग प्रदान कर सकता है। किन्तु आज के इस रगीले भौतिकवादी युग के मानव ने अध्यात्मवाद की सर्वथा उपेक्षा कर रखी है। वह त्याग से भोग की तरफ, अहिंसा से हिंसा की तरफ, अपरिग्रह से परिग्रह की तरफ खिंचता जा रहा है। विज्ञान की प्रचुर चमत्कार पूर्ण कृतियों से पूर्ण रूप से आकृष्ट है। परिणाम स्वरूप आज भारतीय दर्शन के उस आध्यात्मिक जागरण के ऊर्ज-स्वल पथ को उसने विस्मृत कर दिया है।

एक युग था जब भारत का चिन्तन अध्यात्मवाद से अनुप्राणित था, और उसके प्रकाश में आत्मदर्शन की मीमांसा होती थी। 'जे एग जाणइ से सब्ब जाणइ' अर्थात् एक आत्मा को जानने वाला सबको जान लेता है, भगवान महावीर के इस चिरन्तन अध्यात्मवाद के चिन्तन से भारतीय दर्शन का समस्त चिन्तन परिस्पन्दित हो रहा था।

वर्तमान में हमें यत्र-तत्र अध्यात्मवाद के जो अमृत-कण देखने को मिल रहे हैं, वे सब भगवान महावीर तथागतबुद्ध आदि की विशिष्ट साधना-आराधना का सुफल है। क्योंकि हमारे यहाँ अध्यात्मवादी चिन्तक समय-समय पर प्रायः युगानुसारिणी भाषा में अपने करुणारस स्नात अन्तःकरण से स्फुरित नूतन चिन्तन का उपहार प्रस्तुत करते रहे हैं, और जन-मानस को आध्यात्मिक पिपासा की तृप्ति करते रहे हैं।

अध्यात्मवाद जीवन को सही दिशा-दर्शन देना है। इतना ही नहीं, जड क्या है? चेतन क्या है? बन्धन क्या है? मुक्ति क्या

है ? तथा इनका पारस्परिक क्या सम्बन्ध है ? आदि आदि का भी परिज्ञान कर पाता है । अध्यात्मवाद का सम्बन्ध आत्मा से है वह विभिन्न रूप, रंग, लिंग आदि के भौतिक परिवेशों में छिपे चैतन्य का शुद्ध दर्शन कराता है, और उसमें आत्म-तुल्य अनुभूति जगाता है । वस्तुतः आत्मा के निज गुण, निज धर्म, का दर्शन ही अध्यात्मवाद है । जीवन की पवित्रता, जीवन की सरलता ही अध्यात्मवाद की मूल चेतना है, प्राणभूत तत्त्व है । दूसरी भाषा में आत्मस्वभाव में रमण की जो दशा है, चैतन्य दर्शन की जो भावना है, वही आध्यात्मिकता है ।

इस अध्यात्मवाद से व्यक्ति विशेष ही नहीं, देश, समाज राष्ट्र तथा समूची मानवजाति अपना विकास कर सकती है, क्योंकि व्यक्तियों का समूह ही समाज है । अतः अपने संरक्षण, सर्वोत्थान व सुखों की पराकोटि तक पहुँचने के लिए अध्यात्मवाद की नितान्त अपेक्षा है ।

आज का नव मानस, जो भौतिकवाद में विशेष अस्थावान् है, वह सोचता है कि “आज का युग विज्ञान का युग है । इस वैज्ञानिक युग में जहाँ नानाविध प्रयोगों, अन्वेषणों और आविष्कारों द्वारा भौतिक सुख समृद्धि का विकास हो रहा है, वहाँ अध्यात्मवाद जैसी शुष्क व त्यागप्रधान प्रवृत्ति कैसे विकास पा सकती है ? किस प्रकार मानवीय भावनाओं के साथ अपना मेल-मिलाप बिठा सकती है ? और आज के युग में उसकी आवश्यकता भी तो क्या है ? यह तो केवल ऋषि-महात्मा लोगों की सुखात्मक कल्पना मात्र है ?”

किन्तु हमें यह विस्मृत नहीं कर देना है कि आज जिस द्रुतगति से विज्ञान फरिश्ते की भाँति पख लगाकर विश्व-गगन में उड़ाने भर रहा है, यदि वह गलत दिशा की तरफ चला गया तो विश्व की क्या दशा होगी ? अतः विज्ञान के साथ दिशादर्शक यंत्र रूप-अध्यात्मवाद को सतत साथ रखना ही होगा । आचार्य विनोबाभावे के शब्दों में—“रफ्तार की यह शक्ति जितने जोर से बढ़ेगी, उतना ही जोरदार दिशा दिखाने वाला यंत्र होना चाहिए, वह उतना ही सक्षम होना चाहिए । बैलगाड़ी धीरे-धीरे जायेगी, लेकिन मोटर को, २०० मील प्रतिघंटा रफ्तार की मोटर को, फौरन मोड़ने के लिए यंत्र नहीं रहेगा तो मोटर टकरायेगी और चकनाचूर हो

जाएगी। रेल का इ जन तेजी से दौड़ रहा है, उसे रोकना है, मोड़ना है, वहां यत्र नहीं होगा, तो इ जन गिर जाएगा। वेग-शक्ति जितनी जोरदार उतनी ही जोरदार दिशा-दर्शक शक्ति होनी चाहिए। जितना जोरदार साइन्स होगा, उतना ही जोरदार आध्यात्मिक विचार होना चाहिए। अध्यात्म दिशा दिखायेगा, साइन्स रफ्तार बढ़ाएगा, वेग बढ़ाएगा।”

“अब दिन-ब-दिन साइन्स बढ़ता ही रहेगा। विज्ञानशक्ति इस जमाने में उत्तरोत्तर बढ़ रही है। जहाँ तक मैं समझता हूँ, साइन्स ने इन १२ सालों में इतनी प्रगति की है कि पहले के १२०० सालों में नहीं की। जहाँ साइन्स इतना जोरदार बढ़ा है, वहाँ दिशा दिखाने वाले यन्त्र की अत्यन्त आवश्यकता है। अध्यात्म की आवश्यकता जितनी आज है, उतनी पहले कभी नहीं थी।”

अध्यात्मवाद आज के युग का वास्तविक द्रष्टा है। शान्ति का सर्जक है, और है क्रान्ति का जनक। यह उन ऋषियों की जीवन साधना का अर्क है, मधु है, नवनीत है, जिन्होंने अपने जीवन को सयम के कटकाकीर्ण पथ में तप-ध्यान व निदिध्यासन की कठोर साधना में गाला था, उसका परिमार्जन किया था। उसे सजाया-सजोया था व अपने जीवन की वास्तविक मजिल प्राप्त की थी। आज इस अध्यात्मवाद को जीवन की धरती पर उतारना है। देश-देश के और राष्ट्र-राष्ट्र के प्राङ्गण में इसे अभिगुञ्जित करना है। तथा आनेवाले भावी कष्टों के भ्रमावातों से विश्व को बचाना है।

अध्यात्मवाद से सम्पूर्ण विश्व लाभान्वित हो सकता है। तभी तो आज हम प्रत्यक्ष देख रहे हैं कि विश्व की निगाह शान्ति की टोह में भारत की ओर विशेष रूप से लगी हुई है। राम, कृष्ण, बुद्ध तथा महावीर के प्रेम-भरे सन्देशों में न जाने क्या जादू भरा हुआ है, जिन्हे पाने के लिए पश्चिमी देश बड़े उत्सुक नजर आते हैं। आज जिस प्रकार विज्ञान (साइन्स) से प्रभावित होकर भारतीय पश्चिम को साश्चर्य दृष्टि से अवलोकन करते हैं, वैसे ही पश्चिम अध्यात्म-वादी भारत को शान्ति का अमिट-स्रोत समझकर उसकी ओर लालायित है।



अध्यात्मवाद भारत की बहुत बड़ी विरासत है। आज विश्व के रगमच पर राजनैतिक, आर्थिक व सामाजिक जो मसले दिखलाई पड़ रहे हैं, और ससार को परेशान कर रहे हैं, यदि इसका कोई हल निकल सकता है तो वह एकमात्र अध्यात्मवाद ही है। इसके द्वारा ही राजनीतिज्ञों के मस्तिष्क बदल सकते हैं और विश्व में सुख-शान्ति का संचार हो सकता है, बशर्ते कि वे अध्यात्मवाद की ओर झुके। सच तो यह है कि आज विश्व को अध्यात्मवाद की उतनी ही आवश्यकता है जितनी कि शान्ति के प्रसार में राष्ट्रों के पारस्परिक सौहार्दपूर्ण मैत्रीमय सम्बन्ध की। पूर्ण विश्वास के साथ कहा जा सकता है कि—अध्यात्मवाद के इस निर्भर में अवगाहन करने से विश्व को शान्ति मिलेगी और अवश्य मिलेगी।



## १० | विश्वशान्ति में भारत का योगदान

आज स्वतंत्र भारत के समक्ष विविध समस्याएँ उलझी पड़ी हैं। उन्हें सुलभाने के लिए अनेको प्रयत्न किये गये और किये जा रहे हैं। किन्तु आज भारत के भाग्य की यह विचित्र विडम्बना ही है जो अब तक उसे जिस रूप में सफलता प्राप्त होनी चाहिये थी, नहीं हो सकी। सच तो यह है कि भारत को स्वतंत्रता की प्राप्ति हो जाने के बाद भी उसे स्वतंत्रता के आनंद की अनुभूति नहीं हुई। उसके समक्ष एक-पर-एक नयी-नयी समस्याएँ आती रही और वह अपना विशिष्ट रूप धारण करती गई। भारतीय सरकार स्वयं इस बात का अनुभव करती है, जानती है, और उन्हें सुलभाने का अथक प्रयत्न भी करती है। किन्तु अबतक सतोषजनक-स्थिति दृष्टिगत नहीं हो रही है। कतिपय समस्याएँ तो ऐसी हैं जो आये दिन परेशान किया ही करती हैं। गोआ, पुर्तगाल की समस्या, दक्षिणी अफ्रीका में भारतीयों के साथ अभद्र व्यवहार तथा वर्ग-भेद नीति की समस्या, श्रीलंका में प्रवासी भारतीयों की समस्या तथा काश्मीर की समस्या, चीन और भारत का सीमाविवाद, पाक और भारत का कटुतापूर्ण सम्बन्ध। कुछ ऐसे मसले भी हैं जो अन्तर्राष्ट्रीयता की कड़ियों से बँधे हैं, व कुछ मसले राष्ट्रों के पारस्परिक सम्बन्धों पर टिके हैं। उक्त समस्याएँ देश को निरन्तर परेशान कर रही हैं। संयुक्तराष्ट्रसंघ भी अभी तक इसका कोई व्यवहार्य हल नहीं निकाल सका, आशा है भविष्य में कोई मार्ग निकल आएगा।

भारत की अपनी आन्तरिक समस्याएँ तो अनेको हैं, आर्थिक भी, सामाजिक भी। पिछड़ापन, गरीबी, निरक्षरता, खाद्याभाव, भाषा-विवाद और प्रान्तीय झगड़े आदि कई समस्याएँ हैं जिनको हल करने का प्रयत्न किया जा रहा है।

जो हो, पर भारत ने इन विगत कुछ वर्षों में औद्योगिक क्षेत्र में पर्याप्त विकास किया है। अब भारत को हर समय विदेशों पर निर्भर रहने की विशेष आवश्यकता नहीं है। आज भारत में बहुत से कारखाने खुल गये हैं जिन में कच्चा-पक्का सभी प्रकार का माल निर्मित होता है। मोटर और विमान आदि के पुर्जे यही बनने लग गये हैं। जेट विमान जैसे लडाकू यान भी यहाँ तैयार होने लगे हैं। चितरजन का कारखाना तो प्रतिदिन एक रेल्वे इंजन तैयार कर के दे देता है। फिर भी अभी बहुत-सी कमियाँ हैं। फिलहाल भारी मशीनों के लिए तो भारत को विदेशों का मुँह ताकना ही पड़ता है। इसी प्रकार इंजीनियरिंग व चिकित्सा आदि क्षेत्रों में भारत अब भी बहुत पीछे है। तभी तो आज भारतीय सरकार पंचवर्षीय योजना में औद्योगिक-विकास पर बल प्रदान कर भारी मशीनों के निर्माण में अधिक सलग्न परिलक्षित हो रही है।

इस औद्योगिक उन्नति की तुलना में भारत ने शान्ति प्रियता के रूप में जो उन्नति की है वह इससे हजारगुनी महत्वकी है। आज विश्व के सभी राष्ट्रों में भारत एक तटस्थ शान्तिप्रेमी राष्ट्र गिना गया है। यह प्रत्येक समस्या का हल शान्ति व अहिंसात्मक नीति से चाहता है। इसी का यह सुफल है कि भारत ने पंचशील जैसे महान् सिद्धान्त प्रदान करके विश्व पर बहुत बड़ा उपकार किया है। यह राष्ट्रों की परस्पर विरोधी भावनाओं में भी सामंजस्य तथा समन्वय करने वाले सिद्धान्त के रूप में प्रमाणित हुआ है। इसी कारण आज यह जन-जन के नैतिक आकर्षण का केन्द्र बना हुआ है। इसके प्रति विदेशी राष्ट्रों ने अपार आस्था प्रकट की है। आइजनाहॉवर को तो कहना पड़ा—“पंचशील नीति से पूर्व विश्व में इतनी सद्भावना नहीं फैली थी जितनी आज फैली है।”

तटस्थ वैदेशिक नीति के कारण चिरकाल तक भारत को अन्तर्राष्ट्रीय क्षेत्रों में सदेहात्मकदृष्टि से देखा जाता रहा, किन्तु अब भारत को अधिक निकटता में देखा जा रहा है, शान्ति का प्रहरी समझा जा रहा है। वास्तव में भारत ने कई प्रसंगों पर शान्ति के लिए उल्लेखनीय कार्य किये हैं। कोरिया और इण्डोचाईना के युद्ध को रोकने वाला भारत ही था। भारत के प्रयत्नों से वह महाविनाश-लीला रुकी थी। वियतनाम-समस्या पर भारत प्रारम्भ से ही शांति

और न्याय के पक्ष पर चल रहा है, यद्यपि इस कारण उसे अमेरिका जैसे सहयोगी देश का रोष भी सहना पड़ रहा है। पाकिस्तान युद्ध में विजयी होने पर भी उसने शान्ति के लिए अपनी ओर से पहल की ओर तासकद की शान्ति वार्ता में वह हर मूल्य पर शांति स्थापना के लिए प्रस्तुत हो गया। वर्तमान के अरब-इजरायल संघर्ष में भी उसने शांति और न्याय के लिए यह नहीं देखा कि इससे कुछ मित्र व सहयोगी राष्ट्र कितने नाराज होंगे ?

विश्व की घटनाएँ साक्षी है कि भारत प्रारम्भ से ही इस नीति पर चलता रहा है, जहाँ भारत ने कहीं विश्व के किसी भूभाग पर आग सुलगती देखी, वही पहुँच कर यथाशक्ति बुझाने का प्रयत्न किया। भारत के प्रधानमंत्री स्वर्गीय श्री नेहरू की विदेश यात्राएँ व शान्ति वार्ताएँ भी विश्व के राष्ट्रों में शान्ति पूर्ण सह-अस्तित्व की भावना को विकसित करने वाली सिद्ध हुई हैं। आज उनकी उत्तराधिकारी प्रधानमन्त्रिणी इन्दिरा गाँधी से भी यही आशा की जाती है कि वह शान्ति के क्षेत्र में भगवान् महावीर और महात्मा गाँधी के आदर्शों को लेकर शान्ति की एक अभिनव ज्योति प्रज्ज्वलित करेगी।





आज विध्वंस और प्रलय के कगार पर खड़े विश्व को हिंसात्मक शक्तियों के आक्रमण से बचाना बहुत जरूरी है। पर किस प्रकार बचाना, यह एक समस्या है, जिस पर गभीर-चिन्तन करना अपेक्षित है। व्यक्ति द्वारा व्यक्ति के शोषण, राष्ट्र द्वारा राष्ट्र के उत्पीड़न तथा आर्थिक एवं सामाजिक वैषम्य के कारण सभी उद्विग्न बने हुए हैं। दुःख, शोक व सताप से सतप्त हैं। कहीं भी शान्ति दृष्टिगत नहीं हो रही है। इस विषम अवस्था में आर्यावर्त के महामानव भगवान् महावीर द्वारा प्रदत्त अहिंसा का दिव्यसन्देश ही हमारे लिए पथ-प्रदर्शक बन सकता है। यही एक मात्र ज्योति है, जिसका समुज्ज्वल और शान्त-प्रकाश युद्ध की तिमिराच्छन्न निशा के अन्धकार को दूर कर विश्व में शांति का महाप्रकाश जगमगा सकता है।

अहिंसा चिरन्तन काल से मानवता का संरक्षण करती रही है। जब कभी ससार में विपत्ति के बादल उमड़-धुमड़कर आए, शोक की बिजलिया चमकी और अन्तर में शोक-सन्ताप की विभीषिका दहकने लगी, तभी अहिंसा शान्ति का पैगाम बनकर सन्मुख आकर खड़ी हो गई। उसने प्रलय के मुख में जाते हुए विश्व को बचा लिया। यह है अहिंसादेवी की प्राणवान्शक्ति। इसी शक्ति को आज का युग उद्वुद्ध करने की आवश्यकता अनुभव कर रहा है, क्योंकि अहिंसा से ही विश्व सुरक्षित रह सकता है। यह समस्त प्राणियों का विश्राम-स्थल है, क्रीडा-भूमि है, और मानवता का शृङ्गार। जैसे पृथ्वी जीवों

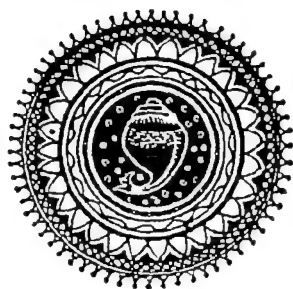
का आधार-आश्रय है, वैसे ही प्राणिमात्र का आधारस्थल शान्ति अर्थात् अहिंसा है। अहिंसा का सिद्धान्त-ध्रुव शाश्वत एवं वैज्ञानिक है। यह सिद्धान्त जीवन के सभी पहलुओं का स्पर्श करता है। सभी क्षेत्रों में इसका वे रोकटोक प्रवेश है। वह कभी कभी असफल नहीं होता है। इस सम्बन्ध में गान्धी जी के विचार प्रेक्षणीय हैं—“मैंने जीवन के हर क्षेत्र में अहिंसा का प्रयोग किया है, घर में, सस्थाओं में, आर्थिक और राजनैतिक क्षेत्र में, ऐसे एक भी मौके का मुझे स्मरण नहीं है, जहाँ अहिंसा निष्फल हुई हो। जहाँ पर कभी निष्फलता देखने में आयी, मैंने उसका कारण अपनी अपूर्णता को समझा है।” गान्धी जी ने अहिंसा को साधन नहीं, साध्य माना है और इसी के जरिये सत्ता-परिवर्तन जैसे दुष्कर कार्य को सम्भव बना कर दिखाया है, जो तब तक युद्ध से ही सम्भव माना जाता था। उन्होंने सत्याग्रह, असहयोग, सविनय आज्ञाभंग आदि अहिंसा-प्रधान आन्दोलन प्रणाली का आविष्कार किया।

गान्धी जी को अहिंसा पर कितनी गहरी आस्था थी यह निम्न पक्तियाँ स्पष्ट कर रही हैं—“मैं यह दावा नहीं करता कि मैं अपनी पद्धति का जनक हूँ, पर इतना अवश्य कह सकता हूँ कि मैं इस मंत्र का द्रष्टा-मात्र हूँ। अपनी अनुभूति के द्वारा मैंने प्रत्यक्ष रूप में उसे उसी प्रकार देखा है, जैसे—अपने सामने लगे वृक्षों को देख रहा हूँ। भारत का उद्धार इसी पद्धति से होगा। आज देवता भी मुझे इस विश्वास से विरत नहीं कर सकते।”

वस्तुतः अहिंसा का सामर्थ्य असीम है। ससार की जटिल से जटिल समस्या अहिंसा के द्वारा बहुत सुन्दर ढंग से सुलझाई जा सकती है और अहिंसा द्वारा युद्ध, अन्याय, अत्याचार का अन्त किया जा सकता है, अब यह विश्वास काल्पनिक नहीं रहा। दलित व शोषित वर्ग उन्नति का अवसर पा सकते हैं तो वह अहिंसा के अभियान से ही। किन्तु आवश्यकता है इसे जीवन में सक्रिय रूप देने की। अहिंसा—नीति या पालिसी की वस्तु नहीं है, आचरण में लाने की वस्तु है। डाक्टर बेणीप्रसाद के विचारों में—“सबसे ऊँचा आदर्श जिसकी कल्पना मानवीय मस्तिष्क कर सकता है, अहिंसा है, अहिंसा के सिद्धान्त का जितना व्यवहार किया जाएगा उतनी ही मात्रा में सुख-शान्ति विश्व-मण्डल में बढ़ेगी। लौकिक जीवन में सुख-शान्ति के

लिए आन्तरिक सामजस्य की बड़ी आवश्यकता है, जो अहिंसा से ही सम्भव है।”

सारांश—यदि आज के राजनीतिज्ञ, अहिंसा के मूल-मन्त्र को समझ ले तथा उनके मस्तिष्क में अहिंसात्मक प्रवृत्तियों पर दृढ़ आस्था जग जाए तो निश्चय ही विश्व में शान्ति की सौरभ महक उठेगी।



# प्रस्तुत पुस्तक के टिप्परा में प्रयुक्त ग्रन्थों की सूची

७

- १ उत्तराध्ययन सूत्र
- २ आचाराङ्ग सूत्र
- ३ प्रश्नव्याकरण सूत्र
- ४ दशवैकालिक सूत्र
- ५ सूत्रकृताङ्ग सूत्र
६. दशवैकालिक चूर्णि
७. ओघनिर्युक्ति
८. भगवती सूत्र
- ९ तत्त्वार्थसूत्र
१०. प्रश्नव्याकरणवृत्ति
- ११ आवश्यक निर्युक्ति
१२. महाभारत
- १३ मनुस्मृति
१४. महापुराण
- १५ ऋग्वेद
१६. षड्दर्शनसमुच्चय
- १७ औपपातिक सूत्र
- १८ धम्मपद
- १९ बौद्ध धर्म क्या कहता है ?—कृष्णदत्त भट्ट
२०. जैन धर्म क्या कहता है ?                      ”
- २१ वैदिक धर्म क्या कहता है ?                      ”
- २२ पारसी धर्म क्या कहता है ?                      ”



- २३ ईसाई धर्म क्या कहता है ?                   ,,  
 २४ इस्लाम धर्म क्या कहता है ?                   ,,  
 २५ यहूदी धर्म क्या कहता है ?                   ,,  
 २६ आवश्यक हारिभद्रीया वृत्ति  
 २७ दर्शन और चिन्तन—पण्डित सुखलालजी  
 २८ दीघनिकाय (महापरिनिव्वाण सुत्त)  
 २९ गाथा  
 ३० मत्ती  
 ३१ लूका  
 ३२ मानव-भोज्य-मीमांसा  
 ३३ ऋषभदेव एक परिशीलन—देवेन्द्र मुनि, शास्त्री  
 ३४ आधुनिक विज्ञान और अहिंसा—गणेश मुनि, शास्त्री  
 ३५ क्राइस्टनु -अनुकरण  
 ३६ सिफरा लैक  
 ३७. तोरा  
 ३८. नीति  
 ३९ ता० सनहेद्रिन  
 ४० ताओ-तेह-किंग  
 ४१ श्री यतीन्द्रसूरि अभिनन्दन ग्रन्थ  
 ४२ अहिंसा के आचार और विचार का विकास—प० सुखलालजी  
 ४३ भारतीय सस्कृति—सानेगुरुजी  
 ४४ जम्बूद्वीपप्रज्ञप्ति सूत्र  
 ४५ उच्चतर माध्यमिक अर्थशास्त्र                   —प्रो० सत्यदेव  
 ४६ गुरुदेव श्री रत्न मुनि स्मृति-ग्रन्थ,  
 ४७ महावीर सिद्धान्त और उपदेश                   —उपाध्याय अमर मुनि  
 ४८ फाहियान  
 ४९ प्राचीन भारत वर्ष की सभ्यता का इतिहास  
 ५० अहिंसा तत्त्व-दर्शन                   —उपाध्याय अमर मुनि  
 ५१ कुरान  
 ५२ आर्दविरफ  
 ५३ माँसाहार-विचार  
 ५४ आरोग्य साधन, गांधी जी

- ५५ आप्तमीमासा  
 ५६ भारतीय दर्शन  
 ५७ तुलसी अभिनन्दन ग्रन्थ  
 ५८ पारमाणविक विभीषिका—विक्रमादित्य सिंह  
 ५९ अणुयुग और हम —दिलीप  
 ६० गांधी और विश्वशान्ति —देवीदत्त शर्मा  
 ६१ भारतवर्ष का इतिहास, —जी० टी० ह्वीलर  
 ६२ प्रेरणा-प्रवाह —आचार्य विनोबा  
 ६३ शुक्ल यजुर्वेद  
 ६४ त्रिषष्टि शलाका पुरुष चरित्र  
 ६५ पद्म पुराण  
 ६६ अहिंसा दर्शन —उपाध्याय अमर मुनि  
 ६७ मुद्राराक्षस नाटकम्  
 ६८ अणु से पूर्ण की ओर —मुनि नगराज  
 ६९ अहिंसा के अचल मे  
 ७० अपरिग्रह दर्शन —उपाध्याय अमर मुनि  
 ७१ श्रमण —बनारस  
 ७२ अमरभारती —आगरा  
 ७३ दैनिक हिन्दुस्तान, नई दिल्ली ७ अगस्त १९६३  
 ७४ विचार रेखा —गणेश मुनि शास्त्री  
 ७५ नवभारत टाइम्स, आदि समाचार पत्र ।

